

خزينة الفقہ

الطَّلَاق

جلد دوم

تالیف

مفتی محمد کونوی علی سنجائی رضوی

شيخ الحديث جامعته شرف العلوم النور

شائع کردہ

جَامِعَةُ الْفَلَاحِ دَارُ الْعُلُومِ الْإِسْلَامِيَّةِ

بابی یاس روڈ فار پوس گنج، آرریہ (بیہار) الہند

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

نام کتاب	:	خزینۃ الفقہ فی مسائل الطلاق
مصنف	:	مولانا مفتی محمد کوثر علی سبحانی
کمپیوٹر کتابت	:	بشری کمپوزنگ سینٹر، دہلی 09811389611
سن طباعت	:	۲۰۰۵ء بمطابق ۱۴۲۶ھ ۹۶۱
صفحات	:	۳۵۱
قیمت	:	مبلغ ایک سو پچاس روپے
ناشر	:	جامعۃ الفلاح دارالعلوم الاسلامیہ
طباعت	:	بائی پاس روڈ، فاربس گنج، ضلع ارریا بہار (الہند)
	:	جید پریس، بلیماران، دہلی

ملنے کے پتے

مدرسہ اشرف العلوم داؤد پور الور، راجستھان فون: 0144-2371652
 مدرسہ حمیدیہ انجمن حمایت ملت پانولی بھروچ گجرات، فون: 02646-274151
 مکتبہ رشیدیہ متصل مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور
 سابل کتاب گھر، نزد چھتہ مسجد دیوبند
 کتب خانہ عزیز یہ اردو بازار جامع مسجد دہلی
 کتب خانہ رشیدیہ اردو بازار جامع مسجد دہلی
 مکتبہ حجاز اردو بازار، جامع مسجد، دیوبند
 کتب خانہ نعیمیہ، دیوبند

فہرست خزینۃ الفقہ

مضامین

صفحہ

تقاریظ

سخبائے گفتمانی

طلاق کے معنی

طلاق کی حقیقت

طلاق دین یہود میں

طلاق دین نصاریٰ میں

طلاق دین ہنود میں

طلاق زمانہ جاہلیت میں

دین اسلام میں نکاح اور طلاق کا حکیمانہ نظام

ازدواجی رشتے کو مستحکم رکھنے کے طریقے

بلا وجہ طلاق دینے پر وعیدیں اور اس کے غلط نتائج

کثرت طلاق کے اسباب

بلا وجہ طلاق دینے کا حکم

بد دین، نافرمان اور بدکار عورت کو طلاق

طلاق دینے کا حق مرد ہی کو ہے

عورتوں کو طلاق کا اختیار نہ دینے کی حکمتیں

نکاح ختم کرانے میں عورت کا اختیار

رکن طلاق

وقوع طلاق کے شرائط

وقوع طلاق کی پہلی شرط بلوغ

مراہق کی طلاق

نابالغ کے باپ یا کسی بھی ولی کو طلاق کا اختیار نہیں

صفحہ	مضامین
۵۹	لڑکے کی عمر میں قمری تاریخ معتبر ہوگی یا عیسوی تاریخ
۵۹	عدم بلوغ کی حالت میں دی ہوئی طلاق کا اقرار بلوغ کے بعد
۶۰	بچے کی بیوی کو کوئی دوسرا طلاق دے پھر بچہ بالغ ہونے کے بعد اس کا اعتبار کرے
۶۱	نا بالغ بچہ کو کسی نے طلاق دینے کا وکیل بنایا
۶۱	وقوع طلاق کی دوسری شرط عقل ہے
۶۱	جنون کی تعریف
۶۲	معتوہ کی طلاق
۶۲	برسام میں مبتلا کی طلاق
۶۲	حالت برسام میں دی ہوئی طلاق کا اظہار اس سے صحت کے بعد
۶۳	مجنون کسی وقت ہوش میں آکر طلاق دے
۶۳	مجنون کی طرف سے کسی کو طلاق دینے کا حق نہیں
۶۳	وقوع طلاق کی تیسری شرط ہوش و حواس کا ہونا ہے
۶۴	غشی کی تعریف اور ایسی حالت میں دی ہوئی طلاق کا حکم
۶۴	مدہوش اور خوف زدہ کی طلاق
۶۴	بڑھاپے یا بیماری یا کسی مصیبت کی وجہ سے عقل خراب ہو
۶۵	بخار کی مدہوشی میں طلاق
۶۵	سحر اور جادو کی وجہ سے بے ہوش اور حواس باختہ کی طلاق
۶۵	مجذوب کی طلاق
۶۵	مرگی کی حالت میں طلاق
۶۶	کم عقل اور بیوقوف کی طلاق
۶۶	مرض الموت میں طلاق
۶۸	طلاق رجعی کی عدت میں بیوی کا انتقال ہو جائے تو شوہر وارث ہوگا
۶۸	غصہ کی حالت میں طلاق کا حکم
۶۹	ضروری وضاحت

مضامین

صفحہ

۷۰

دیاتہ و قضاء کا مطلب

۷۱

طلاق سکران کی بحث

۷۱

نشہ کی حقیقت

۷۱

نشہ کی حالت میں طلاق کا حکم

۷۲

حالت نشہ میں وقوع طلاق کی حکمت

۷۳

بعض ایسے نشے جن میں طلاق واقع نہیں ہوتی

۷۵

خواب آور گولی کی وجہ سے نشہ میں طلاق

۷۶

نشہ میں طلاق کا خیال مرد کو ہونا ضروری نہیں

۷۶

حالت اکراہ میں طلاق کا حکم

۷۷

تحریری طلاق یا طلاق نامہ پر دستخط کرنے پر اکراہ

۷۷

بیوی کی خودکشی کے خوف سے طلاق نامہ لکھنا

۷۸

خوف کی وجہ سے نکاح کا انکار کرنا طلاق نہیں

۷۸

ایسی مذاق میں طلاق

۷۹

غلطی سے لفظ طلاق کا نکلنا بھی طلاق ہے

۷۹

طلاق کی چوتھی شرط بیداری ہے

۸۰

پانچویں شرط جس کو طلاق دی جائے وہ طالق کی منکوحہ ہو

۸۰

چھٹی شرط طلاق کی نسبت اپنی منکوحہ کی طرف کرے

۸۱

اضافت طلاق کی بحث

۸۲

اضافت معنویہ کی صورت میں طلاق صرف قضاء ہوگی یا دیاتہ بھی

۸۳

فلاں عورت یا فلاں کی لڑکی یا فلاں کی بہن کو طلاق

۸۳

عہد انام بدلنے سے طلاق نہیں ہوگی اگرچہ رشتہ داروں کی طرف نسبت صحیح ہو

۸۴

بیوی کے بجائے سالی کا نام لیکر طلاق

صفحہ	مضامین
۸۴	نام بدل کر طلاق دینے کے سلسلے میں ایک ضابطہ
۸۴	سبقت لسانی سے نام بدل جائے تو طلاق کا حکم
۸۵	بیوی کے مشہور نام کے بجائے غیر مشہور نام سے طلاق
۸۵	نام لئے بغیر طلاق دینے سے بھی طلاق واقع ہو جاتی ہے
۸۵	وقوع طلاق کیلئے عورت کا سامنے ہونا شرط نہیں
۸۶	طلاق دینے میں بیوی کی ہم نام پڑوسن عورت مراد لینا
۸۶	نام میں تصحیف یعنی حرف بدل کر طلاق
۸۷	نام میں قریب الحرج مثلاً ظا کو جیم سے بدل کر طلاق
۸۷	غیر زوجہ کو زوجہ سمجھ کر زوجہ کا نام لیکر طلاق
۸۷	اس اندھی کو طلاق
۸۸	اس کتبیہ کو طلاق
۸۸	تجھ کو ائمہ اربعہ کے مذہب پر طلاق
۸۸	فقہاء کے قول یا قرآن کے حکم یا فلاں قاضی یا فلاں مفتی کے قول پر طلاق
۸۸	مذہب یہود و نصاریٰ پر طلاق
۸۹	بیوی کا نام ہی طالق ہو
۸۹	کسی نے اپنی بیوی کا نام مطلقہ رکھا
۸۹	بیوی سے کہنا کہ تیرے بیٹے کو ہزار طلاق
۸۹	ایک کو طلاق کیلئے پکارا دوسری بیوی نے جواب دیا
۹۰	تجھ کو طلاق کہہ کر تین انگلیوں سے یا تین لکیروں سے اشارہ کرنا
۹۰	صرف لکیریں کھینچنے سے طلاق واقع نہیں ہوگی
۹۰	بیوی کے متعلق کہنا کہ طلاق ہی صحیح
۹۱	کسی نے طلاق دیکر شوہر کو اطلاع دی شوہر نے کہا ٹھیک ہے یا کہا اچھا کیا تو نے
۹۱	طلاق کی خبر پر شوہر کی خاموشی رضا مندی نہیں

صفحہ	مضامین
۹۲	گو نگے کی طلاق
۹۲	کونسے گو نگے کا اشارہ معتبر ہے
۹۳	گو نگا اگر لکھنا جانتا ہو تو اس کی طلاق صرف لکھنے سے ہوگی
۹۳	گو نگے کی دی ہوئی طلاق کوئی طلاق ہوگی
۹۳	گو نگا اگر تین کنکری پھینکے تو اس سے طلاق مراد نہ ہوگی
۹۴	طلاق دیتے ہوئے طلاق کے معنی کا سمجھنا
۹۴	طلاق کے ارادے سے طلاق کا لفظ استعمال کیا تو طلاق ہے اگرچہ معنی نہ جانتا ہو
۹۵	مسائل طلاق کا بار بار تذکرہ سے طلاق
۹۵	طلاق کے ارادے سے طلاق نہیں ہوتی
۹۵	طلاق کی نسبت زمانہ کی طرف کرنا
۹۶	طلاق کو کسی مہینہ کی طرف منسوب کرتے ہوئے کسی خاص وقت کی تعیین کر دی
۹۶	دو زمانہ کی طرف نسبت کر کے طلاق
۹۷	تجھ کو رات تک یا مہینہ آنے تک یا سال آنے تک طلاق
۹۷	تجھ کو ہر روز طلاق
۹۸	موت کے بعد طلاق
۹۸	طلاق کی نسبت کسی مکان کی طرف کرنا
۹۸	دنیا کی عورتوں کو طلاق
۹۸	ہندوستان کو طلاق
۹۹	اس گاؤں یا اس شہر یا اس گھر کی عورت کو طلاق
۹۹	طلاق کی قسمیں
۱۰۰	طلاق سنی احسن
۱۰۱	طلاق سنی حسن
۱۰۳	طلاق بدعی من حیث العدد

مضامین

صفحہ

- ۱۰۲ ایک وقت تین طلاقیں دینا سخت گناہ ہے
- ۱۰۳ آج کا غلط معاشرہ
- ۱۰۴ طلاق ثلاثہ کے بعد مذہب بدل کر نکاح برقرار رکھنا
- ۱۰۵ شوہر طلاق دیکر انکار کرے تو عورت کو کیا کرنا چاہئے
- ۱۰۵ ایک مجلس کی تین طلاقیں
- ۱۰۷ ایک مجلس میں تین طلاق قرآنی آیات کی روشنی میں
- ۱۰۹ ایک مجلس کی تین طلاقیں کا ثبوت حدیث سے
- ۱۱۱ تین طلاق سے متعلق آثار صحابہؓ
- ۱۱۲ طلاق ثلاثہ کے وقوع پر صحابہ کرام کا اجماع
- ۱۱۳ تین طلاق سے متعلق آثار تابعین
- ۱۱۳ ابراہیم نخعی کا فتویٰ
- ۱۱۳ تین طلاق علماء محققین کے اقوال سے
- ۱۱۷ فریق مخالف کے دلائل اور ان کے جوابات
- ۱۲۰ حدیث رکائہؓ
- ۱۲۱ بتہ والی روایت کی وجوہ ترجیح
- ۱۲۳ تین طلاق میں تاکید کا حکم
- ۱۲۴ طلاق بدعی من حیث الوقت
- ۱۲۵ حیض کی حالت میں طلاق نہ دینے کی ہدایت
- ۱۲۶ حالت حیض میں طلاق کی ممانعت کی حکمت
- ۱۲۶ حیض کی حالت میں دی ہوئی طلاق کا حکم
- ۱۲۷ حالت نفاس میں طلاق
- ۱۲۷ طلاق بدعی ایسے طہر میں جس میں جماع کر لیا ہو
- ۱۲۷ مجامعت والے طہر میں دی ہوئی طلاق کا حکم

صفحہ	مضامین
۱۲۸	حالت حمل میں طلاق کا حکم
۱۲۸	غلط طریقے سے یا بلا ضرورت طلاق پر تعزیر کا حکم
۱۲۹	تعزیر یعنی سزا دینے کی حد
۱۳۰	مالی سزا کا دینا اب مشروع نہیں
۱۳۰	تعزیر عام مسلمانوں کا حق ہے یا نہیں
۱۳۱	ناحق طلاق دینے پر بایکٹ اور لڑکی نہ دینے کا دستور
۱۳۲	وقوع طلاق کے اعتبار سے طلاق کی قسمیں
۱۳۲	طلاق رجعی
۱۳۲	طلاق کے الفاظ صریحہ
۱۳۳	الفاظ کنائی کے ذریعہ طلاق رجعی
۱۳۵	طلاق رجعی کی مختلف صورتیں
۱۳۸	طلاق رجعی کا حکم
۱۳۸	رجعی کی حقیقت
۱۳۹	رجعت کے شرائط
۱۳۹	رجعت کی قسمیں اور اس کا طریقہ
۱۴۰	رجعت مستحبہ
۱۴۰	رجعت بدعیہ
۱۴۱	رجعت کے الفاظ صریحہ
۱۴۱	رجعت کے الفاظ کنائیہ
۱۴۲	لفظ نکاح اور تزوج سے رجعت
۱۴۲	رجعت بالفعل
۱۴۲	دبر میں وطی کرنے سے رجعت
۱۴۳	مجبوری، غلطی، مذاق اور حالت جنون کی رجعت کا حکم

صفحہ	مضامین
۱۴۳	شرط پر معلق کر کے رجعت
۱۴۳	مہر کی زیادتی کے شرط پر رجعت
۱۴۳	عورت کی طرف سے رجعت کی صورت
۱۴۴	حالت نوم میں رجعت
۱۴۴	طلاق رجعی کی عدت میں مرد و عورت کا باہمی برتاؤ کیا ہونا چاہئے
۱۴۵	بغیر رجعت کے عورت کو سفر میں لیجانا
۱۴۶	طلاق رجعی میں کب تک رجوع کیا جاسکتا ہے؟
۱۴۶	اگر عورت تین حیض گزار لینے کا دعویٰ کرے
۱۴۷	مدت حمل میں رجعت
۱۴۷	استقاط حمل سے رجعت
۱۴۸	عورت اگر ولادت سے فراغت کا دعویٰ کرے
۱۴۸	غیر حائضہ اور غیر حاملہ کی عدت
۱۴۸	طلاق بائن
۱۴۹	صریح الفاظ کے ذریعہ طلاق بائن
۱۵۰	الفاظ کنایہ سے طلاق بائن
۱۵۰	دلالت حال اور الفاظ کنایہ کی قسمیں
۱۵۲	وہ الفاظ کنایہ جن سے طلاق بائن واقع ہوتی ہے
۱۵۳	طلاق بائن واقع ہونے کے مختلف جملے
۱۵۷	بعض وہ الفاظ جن سے طلاق ہو جاتی ہے اور بعض وہ الفاظ جن سے طلاق نہیں ہوتی ہے
۱۵۹	بعض وہ الفاظ جو نہ صریح ہیں اور نہ کنایہ
۱۵۹	الفاظ کنایات سے تین طلاق کی نیت
۱۶۰	{ لفظ صریح سے واقع شدہ طلاق کے بعد لفظ کنایہ سے طلاق دینے اور لفظ کنایہ سے واقع شدہ طلاق کے بعد لفظ صریح کے ذریعہ طلاق دینے کا حکم }

صفحہ	مضامین
۱۶۲	طلاق بائن کی تیسری صورت غیر مدخولہ کی طلاق ہے
۱۶۳	غیر مدخولہ کو طلاق دینے کے بعد شوہر خلوت کا دعویٰ کرے
۱۶۳	غیر مدخولہ کو دو اور تین طلاقیں پڑنے کی صورتیں
۱۶۳	غیر مدخولہ کو دو اور تین طلاق واقع ہونے کا ایک قاعدہ
۱۶۴	غیر مدخولہ کو ایک، اور دو طلاق ہونے کی صورت
۱۶۵	دونوں صورت میں وجہ فرق
۱۶۷	مطلقہ مدخولہ اور غیر مدخولہ میں فرق
۱۶۸	طلاق بائن کی چوتھی صورت طلاق رجعی کی عدت میں رجعت نہ کرنا ہے
۱۶۸	طلاق بائن کی پانچویں صورت خلع اور طلاق بالعوض ہے
۱۶۸	طلاق بائن کی چھٹی صورت ایلاء کی مدت کا مکمل ہو جانا ہے
۱۶۹	طلاق بائن کی ساتویں صورت فسخ نکاح ہے
۱۶۹	طلاق بائن کا حکم
۱۷۰	تجدید نکاح کے بعد شوہر کے لئے کتنی طلاق کا حق باقی رہتا ہے
۱۷۱	طلاق بائن کے بعد دوبارہ نکاح سے دوبارہ مہر واجب ہوگا
۱۷۱	طلاق بائن کی صورت میں مرد و عورت کا آپسی برتاؤ کیسا ہو
۱۷۲	طلاق مغلطہ
۱۷۳	طلاق مغلطہ کی صورتیں
۱۷۴	طلاق مغلطہ کے الفاظ
۱۷۵	طلاق مغلطہ کا حکم
۱۷۵	حلالہ کی شرعی صورت
۱۷۶	حلالہ کی شرطیں
۱۷۶	حلالی کی پہلی شرط دوسرے شوہر سے نکاح کرنا
۱۷۶	حلالہ کی دوسری شرط زوج ثانی اپنی مرضی سے نکاح کرے

صفحہ	مضامین
۱۷۷	حلالہ کی تیسری شرط نکاح کے بعد زوج ثانی کا صحبت کر لینا ہے
۱۷۸	حلالہ میں خلوت وطی کے قائم مقام نہیں
۱۷۸	نامرد سے حلالہ
۱۷۹	حلالہ کیلئے موجب غسل کے بقدر دخول شرط ہے
۱۷۹	وطی فی الدبر سے حلالہ
۱۷۹	مفہمات عورت سے حلالہ
۱۸۰	شیخ فانی سے حلالہ
۱۸۰	مراہق بچے سے حلالہ
۱۸۱	جد بلوغ کیا ہے
۱۸۱	خصی مرد اور مجنون سے حلالہ
۱۸۱	حلالہ کی چوتھی شرط نکاح صحیح اور نکاح نافذ کا ہونا ہے
۱۸۲	حلالہ کی پانچویں شرط زوج ثانی کی طلاق کے بعد عدت کا پورا ہو جانا ہے
۱۸۲	حلالہ کی چھٹی شرط زوج اول اصلاح اور نیک نیتی سے نکاح کے ذریعہ رجوع کرے
۱۸۳	سونے اور بے ہوشی کی حالت میں حلالہ
۱۸۳	آلہ تناس پر کپڑا لپیٹ کر حلالہ
۱۸۳	نیرو دھ کیساتھ وطی کرنے سے حلالہ
۱۸۴	مطلقہ ثلاثہ غیر موطوءہ کے حلالہ کا مسئلہ
۱۸۴	نابالغہ کو یکبارگی تین طلاق دے کر حلالہ
۱۸۴	عورت نے حلالہ کرانے کا دعویٰ کیا
۱۸۵	وطی سے قبل اگر شوہر ثانی مر جائے تو حلالہ درست نہیں
۱۸۵	تحریری طلاق
۱۸۸	شوہر کے علاوہ کسی دوسرے نے طلاق لکھا
۱۸۹	شوہر سے جبراً طلاق لکھوائی گئی یا طلاق نامہ پر دستخط کرایا گیا

صفحہ	مضامین
۱۹۰	کتابت میں استثناء کا حکم
۱۹۰	طلاق بذریعہ ٹیلیفون یا ٹیلی گرام
۱۹۱	تفویض طلاق
۱۹۱	طلاق کا اختیار بیوی کے سپرد کرنا
۱۹۲	تفویض طلاق کے شرائط
۱۹۳	تبدیل مجلس اور اختیار باطل ہونے کی صورت
۱۹۶	تفویض طلاق کے الفاظ مخصوصہ
۱۹۶	تفویض طلاق کیلئے لفظ اختاری کا استعمال کرنا
۱۹۷	نفس کے قائم مقام الفاظ
۱۹۸	والدین کے نہ ہونے کے باوجود اخترت ابی وامی کہنا
۱۹۸	اختاری نفسک میں تین طلاق کی نیت درست نہیں
۱۹۹	تین طلاقیں واقع ہونے کی صورتیں
۱۹۹	اختاری سے طلاق رجعی واقع ہونے کی صورت
۱۹۹	امرک بیدک سے تفویض طلاق
۲۰۰	امرک بیدک کا عورت کی طرف سے کیا جواب ہو
۲۰۱	تفویض میں بید کے علاوہ کسی دوسرے عضو کا استعمال
۲۰۲	متعین مدت کی قید کیساتھ اختیار طلاق
۲۰۲	زوجه صغیرہ کو طلاق کا اختیار دینا
۲۰۳	تفویض میں دو کی نیت غیر معتبر ہے
۲۰۳	نکاح سے قبل تفویض طلاق صحیح نہیں
۲۰۳	نکاح سے قبل تفویض بطور تعلیق درست ہے
۲۰۳	بین نامہ اور شرط کیساتھ نکاح
۲۰۵	تفویض طلاق میں دلالت حال کا اعتبار

صفحہ	مضامین
۲۰۶	مشیت طلاق کی بحث
۲۰۷	مرد نے جتنی اور جس قسم کی طلاق کا اختیار دیا ہے اسی کا وقوع ہوگا
۲۰۹	مشیت کے ہم معنی الفاظ سے تفویض طلاق
۲۰۹	مجلس کی قید ختم کرنے کی بعض صورتیں
۲۱۰	وکیل کے ذریعہ تفویض
۲۱۱	خط یا ٹیلیفون وغیرہ کے ذریعہ اختیار دینا
۲۱۲	مرد نے عورت سے کہا تم خود بھی اور اپنی سوتن کی بھی طلاق لے لو
۲۱۲	دو آدمی کو طلاق کا وکیل بنانے کی مختلف صورتیں
۲۱۳	ایک ساتھ دو سوتن کو طلاق کا اختیار دینے کی مختلف صورتیں
۲۱۴	عورت کے اولیاء کا مرد سے طلاق کے مطالبہ کی ایک صورت
۲۱۵	وکیل کو کوئی زوجہ میں سے ایک کو طلاق کا اختیار دینے کی صورتیں
۲۱۶	بچہ اور غلام کو وکیل بالطلاق بنانا درست ہے
۲۱۶	وکیل اگر نشہ کی حالت میں بھی طلاق دے تو درست ہے
۲۱۶	وکیل کا عورت یا مرد کے مرتد ہونے کے بعد طلاق دینا
۲۱۶	تفویض یا توکیل سے شوہر کا حق طلاق ختم نہیں ہوتا
۲۱۷	تعلیق طلاق
۲۱۷	طلاق معلق کا حکم
۲۱۷	طلاق معلق کے واقع ہونے کی شرطیں
۲۲۰	غیر متعین مدت پر طلاق کو معلق کرنا
۲۲۰	صیغہ استقبال کے ساتھ تعلیق
۲۲۰	شرط پائے جانے پر طلاق واقع ہو جائے گی
۲۲۱	شرط کا اعتبار عرف و حالات کے لحاظ سے محدود ہوگا

صفحہ	مضامین
۲۲۱	فلاں تاریخ تک روپیہ منی آرڈر نہ کروں تو طلاق
۲۲۲	جس شرط پر طلاق دی وہ شرط موجود نہیں
۲۲۲	تعلیق کے خلاف کرنے پر طلاق نہ ہوگی
۲۲۲	شوہر کی طرف منسوب شرط کو کسی اور نے انجام دیا
۲۲۳	عمر کی اولاد کو زمین دوں تو میری بیوی کو طلاق عمر کے داماد کو دیا
۲۲۳	مطلق جمعہ سے پہلا جمعہ مخصوص نہیں ہوگا
۲۲۳	میری بیوی کو جلد بھیج دو ورنہ طلاق
۲۲۳	آج کے دن سے اگر میرا بدن چھوئی تو تم پر تین طلاق
۲۲۴	شرط کے موافق چھپ کر بھی کام کیا تو طلاق ہو جائے گی
۲۲۴	طلاق دینے کی شرط پر مہر کی معافی
۲۲۵	مہر کی معافی کے بعد طلاق
۲۲۵	باپ کے گھر اس کے انتقال کے بعد جانا
۲۲۵	ایک ماہ تک نہ آئی تو تجھ کو طلاق پھر شوہر انتقال کر گیا
۲۲۵	نابالغ کی تعلیق معتبر نہیں
۲۲۶	کسی کو طلاق کا مالک بنانا، یا اس کی مرضی پر طلاق کو معلق کرنا
۲۲۶	نابالغ کے ولی کا کسی شرط پر طلاق کو معلق کرنا
۲۲۷	میری بیوی چاند سے زیادہ خوبصورت نہ ہو تو اس کو طلاق
۲۲۷	اگر فلاں کام نہ کروں تو مجھے تین طلاق
۲۲۷	امید وفا پر طلاق کی تعلیق
۲۲۸	طلاق کے علاوہ دوسری چیزوں کی تعلیق سے طلاق نہیں ہوگی
۲۲۸	نکاح کی طرف اضافت کر کے تعلیق کی گئی
۲۲۸	الفاظ شرط اور ان کے مابین باہمی فرق
۲۲۹	تعلیق کے باقی رہنے اور ختم ہونے کی ایک صورت

صفحہ	مضامین
۲۳۰	حیلہ کی صورت
۲۳۰	لفظ کلمہ کے ذریعہ تعلیق طلاق
۲۳۲	لفظ کلمہ نکاح پر داخل کر کے طلاق کو معلق کیا گیا
۲۳۲	کلمہ کے ساتھ نکاح پر تعلیق طلاق کا حیلہ
۲۳۳	شرط معلق واپس نہیں ہو سکتی
۲۳۳	اگر شوہر طلاق معلق کا انکار کرے
۲۳۳	تعلیق طلاق میں کتنی اور کیسی طلاق واقع ہوگی
۲۳۵	خلع کا بیان
۲۳۵	خلع کی تعریف
۲۳۵	خلع کے ہم معنی الفاظ کے مابین فرق
۲۳۵	خلع کی حقیقت
۲۳۶	خلع کا ثبوت ادلیہ باربعہ سے
۲۳۸	خلع کے شرائط وارکان اور اس کی صورتیں
۲۳۹	عورت کا بلاوجہ خلع کرنا گناہ ہے
۲۴۱	کیا خلع شوہر کی رضا مندی کے بغیر عدالت سے کیا جاسکتا ہے
۲۴۱	دلائل
۲۴۲	فائدہ
۲۴۲	فتویٰ
۲۴۲	جبراً خلع سے خلع ہو جائے گا
۲۴۲	عورت کی مرضی کے بغیر خلع نہیں اور لفظ خلع سے طلاق کا حکم
۲۴۲	شوہر کو بعض خلع کتنی رقم لینی چاہئے
۲۴۵	خلع سے مہر و نفقہ ساقط ہو جائے گا اور جس مال پر خلع ہوا وہ عورت پر لازم ہوگا
۲۴۶	غیر مسلم لہا مہر سے قبل الوطیٰ خلع

صفحہ	مضامین
۲۴۶	مرد اپنی بدنای کی وجہ سے عورت کو خلع پر مجبور کرے
۲۴۷	مال کے بدلے طلاق سے مہر وغیرہ ساقط نہیں ہوگا
۲۴۷	خلع میں کوئی چیز بدل بن سکتی ہے
۲۴۸	نا بالغہ بذریعہ ولی خلع کر سکتی ہے
۲۴۸	بالغہ کبیرہ کا خلع ولی نے کیا
۲۴۸	ہنسی مذاق اور صرف لکھ دینے سے خلع
۲۴۹	خلع کے علاوہ فارغ خطی وغیرہ الفاظ سے خلع
۲۵۰	خلع میں نیت شرط نہ ہونے کے باوجود طلاق بائن واقع ہونے پر اشکال
۲۵۰	طلاق کے بعد خلع
۲۵۱	کسی شرط کے ساتھ خلع
۲۵۱	معاوضہ ادا کرنے کی شرط پر خلع
۲۵۱	خلع کے بعد رجوع
۲۵۱	خلع کے بعد بھی عدت ضروری ہے
۲۵۲	ایلاء کا بیان
۲۵۲	ایلاء کے لغوی اور شرعی معنی
۲۵۲	ایلاء کی حقیقت
۲۵۳	ایلاء کے شرائط
۲۵۳	ایلاء کی قسمیں اور ان کے احکام
۲۵۶	اللہ کی قسم کے علاوہ کسی چیز کو اپنے اوپر لازم کرنے سے ایلاء
۲۵۸	بغیر شرط و جزاء اور غیر اللہ کی قسم سے ایلاء نہیں
۲۵۹	ایلاء کے الفاظ صریح و کنایہ
۲۶۰	ایلاء سے رجوع کرنے کا طریقہ
۲۶۱	رجوع بالقول مانع وطی حقیقی کی وجہ سے ہے

صفحہ	مضامین
۲۶۱	ایلاء میں قسم کا کفارہ کیا ہے
۲۶۳	ایلاء میں خود بخود طلاق بائن ہو جائے گی تفریق کیلئے قضاء قاضی کی ضرورت نہیں
۲۶۳	ظہار کا بیان
۲۶۳	ظہار کے لغوی و شرعی معنی
۲۶۴	ظہار کی مشروعیت اسلام میں کیسے ہوئی
۲۶۵	ظہار کے ارکان
۲۶۶	ظہار صریح و کنائی
۲۶۷	اگر ہمبستری کروں تو ماں سے کروں
۲۶۷	ظہار کے احکام
۲۶۷	کسی متعینہ مدت تک کیلئے ظہار
۲۶۸	نکاح پر معلق کر کے ظہار کرنا
۲۶۸	ظہار کرنے کے بعد تین طلاق دیدی
۲۶۸	مشیت پر ظہار کو معلق کرنا
۲۶۹	ظہار کرنا گناہ ہے
۲۶۹	ظہار کا کفارہ
۲۷۱	اگر شوہر کفارہ ظہار کی وجہ سے صحبت نہ کرے
۲۷۱	لعان کا بیان
۲۷۱	لعان کے لغوی و شرعی معنی
۲۷۱	لعان کی حقیقت
۲۷۲	لعان کی مشروعیت
۲۷۲	لعان کا طریقہ
۲۷۳	شرائط و وجوب لعان

مضامین

صفحہ

۲۷۴

لعان کا حکم

۲۷۵

ہندوستان میں لعان نہیں

۲۷۶

تفریق اور فسخ نکاح

۲۷۶

مفقود الخبر یعنی لاپتہ شوہر کی بیوی کے نکاح کا حکم

۲۷۸

اصل مذہب مالکیہ اور اس پر علماء احناف کا فتویٰ

۲۷۹

چار سال کی مدت میں تخفیف

۲۸۰

مفقود کی واپسی کے احکام

۲۸۱

غائب غیر مفقود کی بیوی کا حکم

۲۸۳

غائب غیر مفقود - حکم بالطلاق کے بعد واپس آئے

۲۸۴

محضت، یعنی استطاعت کے باوجود شوہر نفقہ ادا نہ کرے

۲۸۵

تفریق کے بعد اگر محضت اپنی حرکت سے باز آجائے

۲۸۶

معسر، یعنی شوہر کا ادائیگی نفقہ سے عاجز ہونا

۲۸۷

شوہر فسخ نکاح کے بعد نفقہ پر قادر ہو گیا

۲۸۷

بیوی کو سخت مار پیٹ کرتے رہنا

۲۸۸

زوجین میں اس قدر شدید اختلاف ہو کہ نباہ مشکل ہو

۲۸۹

شوہر کا بیوی سے ترک جماع کرنا

۲۹۰

عنین، یعنی نامرد شوہر سے علیحدگی کا حکم

۲۹۲

شرائط تفریق

۲۹۴

خصی مرد سے علیحدگی

۲۹۴

مقطوع الذکر یا خلقتہ چھوٹے ذکر والے شوہر سے علیحدگی کا حکم

۲۹۵

مجنون، یعنی پاگل شوہر سے علیحدگی کا حکم

۲۹۵

تفریق کی صورت

صفحہ	مضامین
۲۹۶	شرائط تفریق
۲۹۷	شوہر کا جذام، برص یا اس جیسے کسی موذی مرض میں مبتلا ہونا
۲۹۷	مرد نے اپنی حالت کے بارے میں عورت کو دھوکا میں ڈال کر نکاح کیا
۲۹۸	فساد نکاح کی وجہ سے تفریق
۲۹۹	تفریق بسبب حرمت مصاہرت
۳۰۰	حرمت مصاہرت ثابت ہونے کے شرائط
۳۰۱	غیر کفو میں نکاح کی وجہ سے تفریق
۳۰۳	بالغ ہونے کے بعد اختیار فسخ کی صورتیں
۳۰۴	مہر میں غیر معمولی کمی کی وجہ سے فسخ نکاح
۳۰۴	احد الزوجین کے ارتداد یا قبول اسلام سے فسخ نکاح
۳۰۵	فرقت کی وہ صورتیں جن میں قضاء قاضی شرط نہیں
۳۰۵	فرقت کی وہ صورتیں جن میں قضاء قاضی شرط ہے
۳۰۶	اہلیت قضاء کیلئے ضروری صفات
۳۰۶	حاکم شرعی
۳۰۷	کورٹ کا فیصلہ اور تفریق
۳۰۸	شرعی پنچایت
۳۰۹	عدت کا بیان
۳۰۹	عدت کے معنی
۳۰۹	وضاحت
۳۰۹	عدت کی حکمت
۳۱۰	شرائط وجوب عدت
۳۱۰	عدت کی مدتیں اور اس کی شکلیں

صفحہ	مضامین
۳۱۱	مطلقہ حائضہ موطوءہ کی عدت
۳۱۱	مطلقہ حائضہ غیر موطوءہ کی عدت
۳۱۱	طلاق سے قبل وطی ہونے اور نہ ہونے میں اختلاف ہو
۳۱۲	حالت حیض میں طلاق کی عدت
۳۱۲	اس مطلقہ کی عدت جس کو حیض نہ آتا ہو
۳۱۳	نابالغہ کو درمیان عدت حیض آجائے
۳۱۳	حیض سے مایوس ہو دھیا کو درمیان عدت حیض آجائے
۳۱۳	آئسہ عدت گزار کر نکاح کے بعد حیض کا خون دیکھے
۳۱۴	ممتدۃ الطہر کی عدت
۳۱۵	سن ایاس کی مدت
۳۱۵	حاملہ کی عدت
۳۱۶	اسقاط حمل کی صورت میں عدت
۳۱۷	حاملہ کا حمل خشک ہو جائے
۳۱۸	حمل کی مدت
۳۱۸	عدت و فوات
۳۱۸	زمانہ جاہلیت میں عدت و فوات گزارنے کا طریقہ
۳۱۹	شریعت اسلامیہ میں عدت و فوات کی حد
۳۲۰	طلاق کی عدت میں شوہر و فوات پا جائے
۳۲۱	نکاح فاسد کی عدت
۳۲۱	وطی بالشبہ کی وجہ سے عدت
۳۲۲	زنا کی وجہ سے عدت نہیں
۳۲۲	زنا کی وجہ سے حمل بھی ٹھہر جائے تو بھی اس کی عدت نہیں
۳۲۲	ایام عدت میں زنا کی وجہ سے حمل ٹھہر گیا تو اس کی عدت

صفحہ	مضامین
۳۲۳	عدت میں زنا کیا گیا مگر حمل نہیں ٹھہرا تو نئی عدت نہیں
۳۲۳	کوئی منکوحہ زنا کراتی رہی اور پھر طلاق دی گئی
۳۲۳	شوہر کو چھوڑ کر کسی غیر مرد کے ساتھ رہنے لگی پھر شوہر نے طلاق دیدی
۳۲۴	اپنی معتمدہ سے شوہر نے وطی کر لی
۳۲۴	نکاح صحیح میں عدت کی ابتداء
۳۲۴	نکاح فاسد میں عدت کی ابتداء
۳۲۵	دوران عدت معتمدہ سے نکاح
۳۲۶	نابالغ بچوں کی بیوی پر عدت
۳۲۷	عنین اور خضی مرد کی بیوی پر عدت
۳۲۷	جو عورت قابل مجامعت نہیں اس کے ساتھ خلوت سے عدت ہے
۳۲۸	نومسلمہ کی عدت
۳۲۸	نومسلمہ کی عدت جس کا شوہر انتقال کر گیا
۳۲۸	مرتدہ اسلام لانے کے بعد عدت گزار کر نکاح کرے گی
۳۲۹	عدت کے احکام
۳۳۰	شوہر کے گھر سے باہر تھی کہ طلاق پڑ گئی یا شوہر کا انتقال ہو گیا
۳۳۱	بعض وہ اعذار جن کی وجہ سے عورت صرف دن میں باہر جاسکتی ہے
۳۳۱	بعض وہ اعذار جن کی وجہ سے ایام عدت گھر سے باہر گزارنا جائز ہے
۳۳۲	دوران عدت نکاح کا پیغام دینا
۳۳۲	سوگ یعنی ترک زینت کا حکم
۳۳۳	بعض وہ اعذار جن کی وجہ سے زینت کی بعض چیزیں استعمال کرنا جائز ہے
۳۳۳	خاوند کے علاوہ میت پر سوگ
۳۳۴	زمانہ عدت کا نفقہ
۳۳۵	عدت کے سلسلہ میں ایک غلط دستور

صفحہ	مضامین
۳۳۵	نسب کا بیان
۳۳۵	نسب کے معنی
۳۳۶	نسب کی حقیقت
۳۳۸	ثبوت نسب کیلئے حمل کی مدت
۳۳۸	شادی کے بعد کتنی مدت میں بچہ پیدا ہونے سے نسب ثابت ہوگا
۳۳۹	وطی بالشیہ سے نسب
۳۳۹	طلاق رجعی کے بعد بچہ پیدا ہونے کی صورت میں نسب
۳۴۰	طلاق بائنہ یا مغالطہ کے بعد پیدائش کی صورت میں نسب
۳۴۱	طلاق کے بعد مراہقہ کے بطن سے پیدا ہونے والے بچہ کا نسب
۳۴۱	شوہر کے وفات کے بعد ولادت سے بچہ کا نسب
۳۴۲	عقد نکاح کے بعد رخصتی سے قبل ولادت سے نسب
۳۴۲	شوہر پردیس میں تھا کہ بچہ پیدا ہو گیا
۳۴۳	زنا سے بچہ پیدا ہوا تو اس کا نسب ثابت نہیں
۳۴۳	حاملہ زانیہ سے خود زانی نے نکاح کیا پھر بچہ پیدا ہوا
۳۴۳	منکوحہ غیر مطاقہ سے دوسرے مرد کا نکاح اور اس کی اولاد کا نسب
۳۴۴	مفقود کی بیوی سے نکاح کے بعد اولاد کا نسب
۳۴۴	نکاح باطل و فاسد کے نسب کے سلسلے میں فرق
۳۴۵	ٹیسٹ ٹیوب سے بچہ کی پیدائش سے نسب
۳۴۷	حضرت فاطمہؑ کے علاوہ سب کا نسب باپ سے ثابت ہوتا ہے۔
۳۴۸	مآخذ و مراجع

تقریظ

فقہ وقت حضرت مولانا مفتی حبیب الرحمن صاحب خیر آبادی

صدر مفتی دارالعلوم دیوبند (ہند)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد الانبياء

والمرسلين وعلى آله وصحبه اجمعين. اما بعد!

نکاح اللہ تعالیٰ کی عجیب نعمت ہے۔ اس کے ذریعہ میاں بیوی کے درمیان باہم الفت و محبت قائم ہوتی ہے۔ اور ایک دوسرے کو راحت نصیب ہوتی ہے۔ اس کے برخلاف طلاق ایسی مذموم اور ناپسندیدہ چیز ہے کہ اس سے اللہ کی ناشکری ہوتی ہے طلاق کے ذریعہ ایک دوسرے کو سخت تکلیف ہوتی ہے۔ عداوت اور بغض کا سلسلہ شروع ہو جاتا ہے۔ اور طلاق کی نحوست سے مدتوں کی محبت والی زندگی ہمیشہ کے لئے عداوت اور قطع تعلق کی شکل میں تبدیل ہو جاتی ہے۔

حدیث شریف میں طلاق کو سب سے زیادہ مبغوض اور سب سے زیادہ بری چیز بتایا گیا ہے۔ ابو داؤد شریف اور ابن ماجہ میں حضرت ابن عمر سے مرفوعاً مروی ہے۔ ابغض الحلال الی اللہ الطلاق۔ یعنی حلال چیزوں میں سب سے زیادہ ناپسندیدہ چیز اللہ کے نزدیک طلاق ہے۔

ایک دوسری حدیث میں آیا ہے کہ ابلیس روزانہ اپنے تخت کو پانی پر بچھاتا ہے پھر اپنے لشکروں کو لوگوں کے بہکانے کے لئے بھیجتا ہے جب وہ واپس آکر اپنی اپنی کارگزاری سناتے ہیں تو ان سے خوش نہیں ہوتا اور ہر ایک سے کہتا ہے کہ تم نے کوئی بڑا کام نہیں کیا۔ لیکن جو کوئی یہ کارگزاری سناتا ہے کہ میں نے فلاں میاں بیوی کے درمیان تفریق کرادی اور طلاق دلوا دی تو ابلیس اس شرارت پر اس درجہ خوش ہوتا ہے کہ اپنے گلے لگالیتا ہے اور شاباشی دیتا ہے کہ تو نے بڑا کام کیا۔ اور اسے اپنا مقرب بنا لیتا ہے۔

آج کل جہالت کا یہ عالم ہے کہ ذرا ذرا سی بات پر شوہر اپنی بیوی کو طلاق دیدیتا ہے بلکہ بیوی کی طرف سے کوئی بات نہیں شوہر کی کسی اور سے لڑائی ہوئی بیوی سے لڑائی کا کوئی تعلق نہیں بلاوجہ اور بلا تصور بیوی کو طلاق دیدیتا ہے۔

ستم بالائے ستم یہ ہے کہ طلاق دیتے ہیں طلاق کے سنت طریقے سے واقف نہیں۔ کہ کس طرح۔ کس حالت میں اور کتنی مرتبہ طلاق دینی چاہئے۔ حیض کی حالت ہو۔ پاکی کی حالت ہو۔ ہر حال میں اندھا دھند ایک ہی مرتبہ تینوں طلاق دیدیتے ہیں۔ اور پھر یہ سوچتے ہیں کہ ہمارا گھر برباد ہو جائے گا۔ بچے ویران ہو جائیں گے۔ بیوی کی زندگی اجیرن ہو جائے گی۔ مولوی مفتی کے پاس دوڑتے ہیں اور کہتے ہیں۔ مولانا صاحب! کوئی صورت ایسی نکال دو جس سے ہمارا گھر آباد ہو جائے۔

پھر کتنے لوگ ایسے ہیں کہ اپنی جہالت و ناواقفیت میں تینوں طلاقیں دیکر اپنی بیوی کو اپنے ساتھ رکھے ہوئے ہیں اور بدکاری کے گناہ کما تے رہتے ہیں۔ کبھی خلاف واقعہ غلط سوال کر کے مفتی سے پوچھتے ہیں غرض مختلف تاویلیں اور تدبیریں اختیار کرتے ہیں جس سے طلاق واقع نہ ہو۔ غرض اس کی وجہ سے سوال کی نوعیت اور طلاق کی نوعیت بھی بدلتی رہتی ہے اور طلاق کے احکام اور مسائل بھی بدل جاتے ہیں۔

عزیز محترم مولانا مفتی کوثر علی صاحب کو اللہ تعالیٰ بہت بہت جزائے خیر عطا فرمائے کہ انھوں نے طلاق کے مسائل کو نہایت مفصل طریقے پر یکجا تحریر فرما دیا ہے اور بڑی خوبی کی بات یہ ہے کہ ہر مسئلہ کی سند میں فقہ و فتاویٰ کی عربی عبارات مع صفحات و جلد کے لکھ دی ہیں۔ جس سے کتاب کی ثقاہت دو بالا ہوگئی اور اس کی افادیت دو چند ہوگئی۔ اتنے مفصل اور مدلل انداز میں آج تک کسی نے بھی طلاق کے مسائل کو یکجا نہیں کیا۔ اللہ سے دعاء ہے کہ وہ مفتی کوثر علی صاحب کی کاوشوں اور محنتوں کو قبول فرمائے۔ اس کتاب کو اہل علم اور عوام ہر دو کے لئے مفید بنائے اور مؤلف کے لئے ذخیرہ آخرت بنائے آمین۔

حبیب الرحمن عفا اللہ عنہ

مفتی دارالعلوم دیوبند

۵ رذی الحجہ ۱۴۲۵ھ

تقریظ

فقہ العصر حضرت مولانا مفتی محمد ظفیر الدین صاحب مدظلہ العالی

مرتب فتاویٰ دارالعلوم دیوبند

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

آج سے پہلے مصنف نے خزینۃ الفقہ کی پہلی جلد کتاب النکاح کے احکام و مسائل پر لکھی تھی، الحمد للہ وہ چھپ کر شائع ہو گئی۔ اب مولانا مفتی محمد کوثر علی سبحانی مظاہری نے کتاب الطلاق کے احکام و مسائل پر یہ دوسری جلد لکھی ہے ماشاء اللہ اس جلد پر بھی موصوف نے کافی محنت کی ہے، کوشش کی ہے کہ قابل ذکر کوئی مسئلہ رہنے نہ پائے۔ اور جو کچھ لکھا ہے مستند کتابوں کے حوالہ جات سے لکھا ہے۔

امید ہے کہ اہل علم اس حصہ کو بھی پڑھ کر دلی مسرت محسوس کریں گے اور خواص و عوام برابر استفادہ کریں گے۔ دعا ہے کہ رب العالمین مولانا محترم کی یہ علمی محنت قبول فرمائے اور ان کے لئے زادِ آخرت بنائے۔

ربنا تقبل منا انک انت السميع العليم

طالب دعاء

محمد ظفیر الدین مفتی دارالعلوم دیوبند

یکم رجب ۱۴۲۵ھ

تقریظ

محدث عصر حضرت مولانا انظر شاہ صاحب مسعودی کشمیری دامت برکاتہم
شیخ الحدیث دارالعلوم وقف دیوبند
باسمہ سبحانہ و تعالیٰ

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم اما بعد!

حق جل مجدہ نے (نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ) نازل فرما کر اس
دین متین اور شریعت محمدیہ کی صیانت کا وعدہ فرمایا ہے اور ہر زمانہ میں ایسے افراد پیدا
فرماتے رہے ہیں جو اس کی بقا و اشاعت کے لئے ہر ممکن کوششیں کیں اور کر رہے ہیں،
اکابر کے بعد اصاغر اس کی جگہ لے لیتے ہیں امت مسلمہ کے کارندہ افراد میں سے
ابھرتے ہوئے ہمارے نوجوان عزیز محترم مفتی محمد کوثر علی سبحانی مظاہری کی اسم باسمی
کتاب خزینۃ الفقہ کو دیکھ کر بایں معنی خوشی ہوئی کہ یہ مجموعہ قرآن وحدیث سے مدلل
وفقیہی عبارتوں سے مستند اور معتبر علماء کرام ومفتیان عظام کی توثیقات سے مؤید علم
کا انمول خزانہ ہے۔

مطالعہ کے دوران محسوس ہوا کہ یقیناً مولانا سبحانی نے کثیر و ضخیم کتابوں کی تہہ میں
پہنچ کر اس موضوع سے متعلق تمام تر مفتی بہ مسائل کو ضبط تحریر میں لایا ہے اپنی صلاحیت
کے بقدر خوب محنت کی ہے۔ میری دلی دعاء ہے کہ اللہ رب العزت مؤلف کی عمر میں
برکت تحقیقی و تخلیقی خدمات کی توفیق اور خوب خوب مواقع و سہولتیں عطا فرمائے اور اس
کتاب کو امت مسلمہ کے لئے نفع بخش اور مؤلف کے لئے ذخیرہ آخرت بنائے۔
آمین ثم آمین۔ وما توفیقی الا باللہ

وانا الاحقر الاواه محمد انظر شاہ المسعودی کشمیری

خادم التدریس بدارالعلوم وقف دیوبند

۲ محرم الحرام ۱۴۲۶ھ

تقریظ

بقیۃ السلف حضرت مولانا مفتی احمد صاحب خانپوری مدظلہ العالی
صدر مفتی جامعہ اسلامیہ تعلیم الدین ڈھانیل گجرات

بسم اللہ الرحمن الرحیم

محبت مکرم و محترم جناب مولانا مفتی محمد کوثر علی صاحب مظاہری مدت فیوضہم نے
اپنی تازہ تصنیف خزینۃ الفقہ از راہ محبت احقر کو بطور ہدیہ عنایت فرما کر اس کے تعلق سے
چند سطریں لکھنے کی فرمائش کی۔ مجھے اپنی مشغولیتوں اور عوارض کی بنا پر اتنا وقت نہیں ملا
کہ کتاب کا مکمل مطالعہ کر سکوں، سرسری طور پر ابتدائی چند صفحات پر نظر ڈالنے کا موقعہ
ملا، یہ دیکھ کر بہت مسرت ہوئی کہ مولانا موصوف نے بڑی جانفشانی اور محنت سے
مسائل کا یہ مجموعہ تیار فرمایا ہے اور اس موضوع پر لکھے گئے علمی ذخیرہ میں ایک گراں قدر
مجموعہ کا اضافہ فرمایا ہے، اللہ تعالیٰ مولانا موصوف کی اس مبارک سعی کو حسن قبول عطا
فرما کر اہل علم اور مستفیدین کو اس کتاب سے بیش از بیش استفادہ کی توفیق عطا
فرمائے۔ فقط

والسلام

آلاء: احمد خانپوری

۱۴ جمادی الاولیٰ ۱۴۲۵ھ

مکتوب گرامی القدر

فقہ وقت حضرت مولانا مفتی مقصود احمد صاحب مدظلہ العالی

صدر مفتی جامعہ مظاہر علوم سہارنپور یوپی

باسمہ سبحانہ و تعالیٰ

محترمی مفتی محمد کوثر علی صاحب مظاہری زیدہ احترامکم

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

شوال المکرم ۱۴۲۵ھ کے دوسرے عشرہ میں ارسال کردہ ہدیہ مبارکہ یعنی آپ کی تالیف کردہ خزینۃ الفقہ نامی کتاب موصول ہوگئی جو نکاح اور اس سے متعلق بہت سی جزئیات پر مشتمل ہے، مہر، ولایت، کفایت، رضاعت اور حضانت کے مفتی بہ مسائل کے ساتھ ساتھ زوجین میں سے ہر ایک کے دوسرے پر عائد ہونے والے حقوق مثلاً نفقہ وغیرہ کے مسائل حتیٰ کہ جماع اور صحبت کرنے کے طریقہ سے متعلق بھی معلومات فراہم کی گئی ہیں، نکاح کے متعلق غلط رسومات پر بھی روشنی ڈالی گئی ہے۔

دوسری جلد میں طلاق، ظہار، لعان، خلع، تنکح نکاح، عدت، نسب وغیرہ سے متعلق اصول و فروع پر سیر حاصل، مرتب اور مدلل بحث کی گئی ہے۔

الغرض خزینۃ الفقہ اپنے موضوع پر لکھی جانے والی بہت ہی جامع اور سہل تالیف ہے جس سے عوام کیلئے بھی استفادہ کرنا آسان ہے، اللہ پاک آپ کی اس محنت کو قبول فرمائے اور اس مجموعہ کو امت کے لئے مفید اور نافع فرمائے اور مزید دینی خدمت کے لئے آپ کو قبول فرمائے۔ آمین

والسلام

العبد مقصود انبھوی

خادم دارالافتاء مظاہر علوم سہارنپور

۲۹/۱۱/۱۴۲۵ھ

تقریظ

مفکر ملت حضرت مولانا مفتی احمد دیوبولی صاحب دامت برکاتہم
بانی و مہتمم جامعہ علوم القرآن جبوسر و ناظم مجلس تحفظ مدارس گجرات
نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم اما بعد!

نکاح ایمان کے بعد ایسی عبادت ہے، جو عہد آدم سے لے کر آج تک ہر امت میں مسلسل جاری
ہے، جس کی اہمیت و افادیت جتانے کیلئے یہ ارشاد نبوی کافی وافی ہے۔ اربع من سنن
المرسلین الحیاء و التغطر و السواک و النکاح۔ (جامع ترمذی ۲۹۸۴ مطبوعہ بیروت)
چار چیزیں انبیاء و مرسلین کی سنت میں سے ہیں (۱) حیا کرنا (۲) عطر لگانا (۳) سواک کرنا (۴)
نکاح کرنا۔

شریعت اسلامیہ کا یہ دستور ہمیشہ رہا ہے کہ جو عبادت مہتمم بالشان اور زیادہ اہمیت کی حامل ہو
اس کے انجام دینے کے جملہ مناہج اور طور و طریق بوجہ احسن بیان کر دیتی ہے، تاکہ مطلقین صحیح شرعی
منہج کے مطابق اس کو انجام دے سکیں۔ نکاح بھی من جملہ ان عبادات کے ہے، لہذا اس سے متعلق
مسائل و احکام قرآن و حدیث نے تفصیل سے بیان کر دیے ہیں۔ اس کے بعد فقہاء امت نے اپنے
اپنے زمانہ میں ان مسائل کو قابل اعتناء سمجھ کر اپنی تصنیفات کی زینت بنایا۔

زیر نظر کتاب ”خزینۃ الفقہ“ جو مفتی محمد کوثر علی سبحانی مظاہری (شیخ الحدیث جامعہ عربیہ
اشرف العلوم الور، راجستھان) کی جدوجہد کا نتیجہ ہے، اسی روشن سلسلہ کی ایک کڑی ہے، جو
تقریباً ۳۵۰ صفحات پر مشتمل ہے۔ جس میں طلاق، عدت وغیرہ کے مسائل و احکام مستند کتب
فقہیہ سے جمع کیے گئے ہیں، اس سے قبل اس کتاب کی پہلی جلد منظر عام پر آ چکی ہے، جس میں
مؤلف محترم نے بڑی تفصیل سے نکاح اور اس سے متعلق مسائل و احکام اور اصول و آداب کو بہ
کمال خوبی جدید و قدیم فقہی مراجع سے مدلل، باحوالہ نقل فرمائے ہیں، جس پر ملک کے بعض
نامور اکابر مفتیان کرام کی تصدیقات بھی موجود ہیں۔ امید ہے کہ جلد مذکور بھی سابقہ جلد کی طرح
اکابرین کی تصدیقات سے آراستہ ہوگی۔ مؤلف اس علمی کاوش پر بصد تبریک کے مستحق ہیں۔

ہم بارگاہ ایزدی میں دعا گو ہیں کہ باری تعالیٰ مؤلف کی اس علمی سعی کو قبولیت سے نواز کر دارین
میں ان کی سرخروئی کا ذریعہ بنائے۔ اور امت مسلمہ کو اس سے مزید سے مزید تر منتفع ہونے کی
توفیق عطا فرمائے۔ آمین

العبد احمد دیوبولی

جامعہ علوم القرآن جبوسر ۲۷ دسمبر ۱۴۲۳ھ

رائے گرامی

حضرت مولانا انیس الرحمن صاحب قاسمی زید مجدہ

ناظم امارت شرعیہ پھلواری شریف پٹنہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اسلام انسانی زندگی کے مختلف شعبوں پر حاوی ہے اللہ نے عبادات، معاملات، اور معاشرت و معیشت کے لئے اصول حیات کو منظم طریقے پر بیان کیا ہے۔ خاص کر عائلی زندگی میں پیش آنے والے مسائل و معاملات کو مثالوں سے وضاحت کے ساتھ بیان کیا ہے اور ہمارے بزرگوں نے ان مسائل کو موجودہ حالات کے تناظر میں مختلف پیرائے اسلوب و زبان میں مرتب کر کے عام انسانوں تک پہنچایا۔ انہیں کتابوں میں ایک کتاب ”خزینۃ الفقہ“ بھی ہے جس کو ہمارے محترم مولانا مفتی محمد کوثر علی صاحب سبحانی مظاہری شیخ الحدیث جامعہ اشرف العلوم الوری نے مستند کتب فقہ کی روشنی میں لکھا ہے اس کتاب میں طلاق و تفویض کے مسائل اور عدت و نسب کے شرعی احکام کو دلنشیں انداز میں بیان کیا ہے، میں نے سرسری طور پر کتاب کے مسودہ کو دیکھا اور محسوس کیا کہ فاضل مرتب صحیح سمت میں چل رہے ہیں، زبان و بیان عام فہم اور سادہ ہے متبذی و متوسط طلبہ کے علاوہ اصحاب علم و فضل اور مفتیان کرام بھی استفادہ کر سکتے ہیں۔ اللہ مصنف کو جزاء خیر دے اور ان کے اس علمی خدمات کو شرف قبولیت سے نوازے۔

ایں دعا از من و جملہ جہاں آمین باد

محتاج دعاء و کرم

انیس الرحمن قاسمی

ناظم امارت شرعیہ پھلواری شریف پٹنہ

کلمات تحسین

حضرت مولانا مفتی محمد اسماعیل صاحب بھڈ کو دروی مدظلہ العالی
صدر مفتی دارالعلوم لکھنؤ و شیخ الحدیث جامعہ علوم القرآن جمہور گجرات
بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله الذي علم بالقلم والصلوة والسلام على محمد النبي بلغ
العلم وعمم بالنعم وعلى آله وصحبه الذين حصلوا علم الفقه ومشوا به
على السبيل الاقوم.

اما بعد! طبقہ اہل علم سے یہ بات مخفی نہیں ہے کہ اصلاح عقائد کے بعد اصلاح اعمال کا
درجہ ہے اور اس کے لئے علم فقہ کی شدید ضرورت ہے۔ قرآن و حدیث سے احکام فقہیہ فرعیہ
حاصل کرنے کے لئے قرآن و حدیث کی نصوص احکام کے نسخ و منسوخ کی تعیین، نصوص
متعارضہ و متقابلہ میں تطبیق و ترجیح، نصوص کے معانی حتملہ و مطالب متعددہ کی تعیین و توضیح اور
نصوص کی تعلیل جیسے امور میں مہارت ضروری ہے اور یہ ایسے امور ہیں کہ ہر مسلمان کا براہ
راست قرآن و حدیث سے تمام احکام عملیہ معلوم کرنا نہایت مشکل و محذور ہے۔ لہذا اخیر
القرون کے قرآن و حدیث کے تبحرین و ماہرین حضرات فقہاء کرامؒ نے ان مذکورہ تمام
مرحلہ کو طے کر کے علم فقہ کی تدوین فرمائی اور علم فقہ کے نام سے قرآن و حدیث کا خلاصہ اور
لب لباب امت کے سامنے آگیا اور قرآن و حدیث کے احکام عملیہ کی تدوین و ترتیب سے
امت مسلمہ کے لئے علم و عمل کا حصول اور دین پر چلنا آسان ہو گیا۔ (فشکر اللہ تعالیٰ
سعیہم و جزاہم احسن الجزاء عن جمیع الامۃ)۔

علم فقہ کی ترتیب، تسہیل و تعیم کا سلسلہ عہد قدیم سے جاری اور باقی ہے اور اس کے نتیجہ
میں اس فن کی بے شمار کتابیں مختلف زبانوں میں تالیف ہوئیں اور ہو رہی ہیں اور اس کی
ضرورت جیسے پہلے تھی آج بھی ہے، اسی مبارک و مسعود موضوع کی ایک کتاب یہ 'خزینۃ
الفقہ' بھی ہے جس کو محترم مولانا مفتی محمد کوثر علی سبحانی مظاہری صاحب زیدت معالیہم نے
تالیف فرمایا ہے، اس کی جلد اول پہلے شائع ہو چکی ہے اور جلد ثانی عنقریب شائع ہونے والی
ہے، اس کتاب میں مؤلف محترم زید مجدہم نے خاص مصالح کی بناء پر نکاح اور اس کے

متعلقات اور طلاق، ظہار، لعان، خلع، فسخ نکاح، عدت، نسب سے متعلق مسائل کو حسن ترتیب کے ساتھ جمع فرمایا ہے، جس کو معاشرتی مسائل کہا جاتا ہے۔ مؤلف محترم نے تمام مسائل تفسیر، حدیث و فقہ کی مستند و معتبر قدیم و جدید، کثیر و ضخیم کتابوں کے مطالعہ کے بعد جمع فرمائے ہیں اور اس شعبہ کے مسائل کا مفتی بہ مجموعہ تیار کرنے کی سعی فرمائی ہے۔ حاصل یہ کہ محترم مفتی صاحب نے مشقت شدیدہ و مدیدہ سے یہ مجموعہ تیار فرمایا ہے جو قابل تحسین و مبارک باد ہے اور فن فقہ میں ایک اچھا اور مفید اضافہ ہے۔

اللہ تعالیٰ امت مسلمہ کے لئے اس مجموعہ کو نافع بنائیں اور محترم مفتی محمد کوثر علی صاحب زید مجدہم کی مساعی جلیلہ کو قبول فرما کر ان کے حق میں صدقہ جاریہ فرمائیں اور دارین میں بہترین بدلہ عنایت فرمائیں۔ آمین یا رب العالمین

والسلام

(محمد اسماعیل غفرلہ بھٹو کو دروی)

خادم حدیث جامعہ علوم القرآن، جمبوسر

خادم افتاء دارالعلوم، کنتھاریہ بھروچ

۲۰ جمادی الاولیٰ ۱۴۲۵ھ

9/7/2004

کلمات تبریک

حضرت مولانا مفتی جمال الدین صاحب قاسمی مدت فیضہم

مہتمم جامعہ اشرف العلوم الور

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم اما بعد!

حضرت مولانا مفتی محمد کوثر علی صاحب سبحانی مظاہری نے بڑی عمدہ اور جامع کتاب خزینۃ الفقہ تصنیف فرمائی ہے۔ پہلی جلد نکاح سے متعلق تمام مفتی بہ مسائل پر حاوی ہے نکاح کے ارکان و شرائط اور واجبات جن پر نکاح کے انعقاد اور جائز و ناجائز کا انحصار ہے نیز نکاح کی سلیتیں، کفو، مہر، نفقہ، رسومات نکاح وغیرہ تمام مسائل کا احاطہ کیا گیا ہے۔ پھر پیرایہ بیان بڑا دلکش، سہل و آسان اور ایسا واضح ہے کہ متعلقہ مسائل کا کوئی گوشہ تشنہ نہیں رہا، بڑی خوبی کی بات ہے کہ مسائل کو قرآن و حدیث کے دلائل اور کتب فقہ کے حوالہ جات سے بھی مرصع کیا گیا ہے گویا یہ معاشرتی مسائل کا ایک حسین مرقع ہے اس سے علماء کرام و مفتیان عظام کے علاوہ ہر طبقہ اہل علم استفادہ کر سکتا ہے یہ کتاب اپنے موضوع کے لحاظ سے بہترین رہنما ہے اس کا نکاح خوان حضرات کے مطالعہ میں رہنا بہت ضروری ہے کیونکہ یہ نکاح سے متعلق مسائل پر بڑی بصیرت کی حامل ہے۔

پہلی جلد طبع ہو کر منظر عام پر آ چکی ہے جس کو علماء کرام نے بے حد قبول اور پسند کیا ہے اب دوسری جلد مرتب و مدون ہو کر طباعت کو جا رہی ہے جس میں طلاق، ظہار، لعان، خلع، فسخ نکاح، عدت، نسب وغیرہ کے مسائل بڑے شرح و بسط سے بیان کئے گئے ہیں۔ یہ جلد بھی اپنی جامعیت کے اعتبار سے نادر، گرانقدر اور مایہ ناز تحفہ ہے جو انشاء اللہ جلد ہی زیر طبع سے آراستہ ہو کر منظر عام پر آنے والی ہے۔

مفتی صاحب موصوف کی کاوش و محنت کو اللہ تعالیٰ شرف قبولیت سے نوازے۔ اور خدا کرے یہ نقش ضیائش بھی زیادہ نفع مند، مفید اور فیض رساں ثابت ہو۔ آمین

محمد جمال الدین قاسمی

خادم جامعہ اشرف العلوم الور

سخنہائے گفتنی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمین المنفرد بوضع الشرائع والاحکام والصلوة والسلام علی محمد خیر خلقه الذی بعثه الله حجة علی الجاحدین وختم به باب النبوة علی المرسلین وعلی آلہ الکرام واصحابہ العظام وانمة الہدی خصوصاً علی ابی حنیفة المبشر بحديث لو کان العلم بالشریا لتاوالہ رجال من انباء فارس.

اما بعد! ہم اپنے رب ذوالجلال وحنان ومانان کے سامنے سجدہ ریز ہیں جس نے مجھ جیسے سطحی اور خام عقل والے کو (قرآن وحدیث کے بحر بیکراں کی تہہ سے نکالا ہوا انمول موتی اور خلاصہ شریعت) علم فقہ کے چند ابواب پر قلم اٹھانے کی توفیق دی۔ دوران ترتیب یہ درمائدہ قلم جب اس کی پیچیدگی اور مشکلات کی دلدل میں پھنس جاتا تو بے چینی کے ساتھ قدیم وجدید، کثیر و ضخیم کتابوں کی ورق گردانی کرتا ہوا گھنٹوں لگا دیتا رات کا اکثر حصہ گزر جاتا مگر مجھ کوتاہ فہم سے بعض الجھا ہوا مسئلہ حل نہ ہوتا، ہمت ٹوٹ جاتی تو پھر قسام ازل کے حضور دست بدعا کرتے ہوئے عاجزی کرتا یا رب کریم میرے اندر اہلیت نہیں، مگر تیرے دین کے لئے کچھ کر گزرنے کا جذبہ ہے اگر تیری رضا کے لئے یہ محنت ہے تو میری مدد فرما، اس پر میرے رب حلیم و شکور کی طرف سے روشنی ملتی اور مسئلہ حل ہوتا چلا جاتا۔

بہر کیف اللہ کے فضل اور اس کے توفیق سے مسلسل کوششوں اور پوری دیانت داری کے ساتھ فقہ و فتاویٰ کا یہ مجموعہ ہمدردان ملت کے سامنے پیش کیا جا رہا ہے، پہلی جلد نکاح سے متعلق ہے نتیجہ و ثمرہ کے اعتبار سے نکاح و طلاق کے مابین تضاد ہے نکاح دوا جنسی مرد و عورت اور ان کے خاندانوں کے جڑنے اور آپسی محبت و موافقت اور موافقت کا سبب ہے اور طلاق اس انقلابی تعلقات کے لئے سم قاتل ہے اس کی نحوست سے مدتوں کی موافقت اور دوستی والے تعلقات منٹوں میں عداوت و دشمنی میں تبدیل ہو جاتے ہیں اس دائمی محبت والی نعمت عظمیٰ کے خاتمہ کو شریعت حقہ نے پسند نہیں کیا اس لئے اس کو زائل ہونے سے بچاتے ہوئے بیحد مجبوری میں اجازت دینے کے بعد بھی فرمایا (ابغض الحلال الی اللہ عز وجل

الطلاق) کہ اللہ کے نزدیک تمام حلال چیزوں میں مبغوض اور خراب طلاق ہے۔ مگر المیہ یہ ہے کہ آج طلاق کا بہت زیادہ بیجا استعمال ہو رہا ہے اس وقت کے شرعی ادارے اور دارالافتاء میں آنے والے پچاس فیصد استفتائیں طلاق سے متعلق ہیں اس کا اصل سبب شرعی احکام و مسائل سے ناواقفیت ہے اس لئے ضرورت تھی کہ طلاق سے متعلق تمام کلیات اور اس کے تحت پیش آنے والی جزئیات کو قرآن و حدیث اور فقہ و فتاویٰ کی عبارتوں سے مستند کر کے واضح طور پر سہل انداز میں مرتب کیا جائے۔

چنانچہ زیر نظر کتاب خزینۃ الفقہ جلد ثانی کی ترتیب اسی غرض اور اسی سنج پر ہوئی ہے اس میں طلاق کی حقیقت، دیگر مذاہب سے اسلامی طریقہ طلاق کا موازنہ، طلاق کے ارکان و شرائط، طلاق سکران، اضافت طلاق اور طلاق کی قسمیں، ایک مجلس کی تین طلاقیں، حلالہ کی شرعی صورتیں، تحریری طلاق، تفویض طلاق، مشیت طلاق اور تعلیق طلاق کی مفصل بحثیں ان کے علاوہ خلع، ایلاء، ظہار، لعان، فسخ نکاح، قاضی شرعی و حاکم شرعی اور شرعی پنچایت کے ضروری شرائط و صفات اور عدت و نسب وغیرہ کے اصول و فروع کو نہایت ہی سلیقہ کے ساتھ پیش کرنے کی سعی کی گئی ہے۔ جگہ جگہ قرآن و حدیث سے طلاق سے متعلق وعیدیں و ترہیات کثرت طلاق کے اسباب اور اکثر مسائل کی حکمتیں و مصلحتیں، اسلام کے اصولی ہدایات اور شریعت کے عمومی مزاج و مذاق پر بھی کافی شرح و بسط کے ساتھ روشنی ڈالی گئی ہے۔ غرض کتاب کو ہر اعتبار سے جامع بنانے کی کوشش کی گئی ہے، اس موضوع پر اردو زبان میں اور بھی کتابیں ہیں مگر اتنی مدلل و مفصل کتاب جو تمام گوشہ کو حاوی ہو مفقود ہے۔

حضرت مولانا مفتی حبیب الرحمن صاحب خیر آبادی صدر مفتی دارالعلوم دیوبند نے اپنے توفیقی کلمات میں خود اس کا اعتراف کیا ہے۔

بس اللہ رب العزت سے دعاء ہے کہ میری اس حقیر سی محنت کو امت مسلمہ کیلئے نافع اور عبادت و خدمت سے عاری اس تہی دامن کے لئے آخرت کی ہلاکت و بربادی سے نجات اور دونوں جہان میں سعادت کا ذریعہ بنائے آمین یا رب العالمین

ولا حول ولا قوۃ الا باللہ

العبد محمد کوثر علی سبحانی مظاہری

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على رسوله الامين
سيدنا محمد وآله وصحبه اجمعين ومن تبعهم باحسان الى يوم الدين
اما بعدا اللهم انى احمدك واستعينك على هذا الجمع والتاليف
طلاق کے معنی

طلاق (باب نصر سے) مصدر ہے اس کے لغوی معنی ہیں قید اٹھانا، آزاد
کردینا، جدائی اختیار کر لینا، شرعی معنی ہیں فی الحال نکاح کی بندش کا دور کرنا، حضرت
مولانا عبدالحی صاحب لکھنؤی ہدایہ کے حاشیہ پر تحریر فرماتے ہیں کہ:

فالطلاق فى اللغة عبارة عن رفع القيد وفى عرف الفقهاء عبارة
عن حكم شرعى يرفع القيد (جوابیاب وقبول کے ذریعہ زوجین
کے مابین ہوا تھا) مخصوص الفاظ کے ذریعہ اٹھادینے اور رشتہ نکاح کو ختم کر دینے کا
نام طلاق ہے۔

طلاق کی حقیقت

طلاق حقیقت میں زوجین کے باہمی تعلق کا قاتل اور ایجاب وقبول کے
صرف ایک کلمہ کے ذریعہ دو اجنبی مرد و عورت کے مابین جو یگانگت والفت اور
محبت کا ایک عظیم انقلاب پیدا ہوا تھا اس کا خاتمہ ہے۔ اس کے ذریعہ ایک جان دو
قالب کی بہترین و خوبصورت تصویر و تعبیر کو پارہ پارہ کر دیا جاتا ہے، نکاح کے
انقلابی تعلق کو ختم کرنے کا ذریعہ یہی طلاق ہے جو کسی نہ کسی درجہ میں ہر مذہب
اور ہر قوم و ملت میں رائج ہے۔ مگر ہماری شریعت اسلامیہ کا پاکیزہ نظام حیات

اوروں سے ممتاز اور جداگانہ ہے۔ اسلام میں طلاق کا جو نظام و دستور مقرر ہے اس کی حکمتوں کا کسی قدر اندازہ دوسرے مذاہب و ملل کے ساتھ موازنہ سے ہو سکتا ہے۔ اس لئے دستور اسلامی کے پیش کرنے سے قبل دیگر مذاہب کی جھلکیاں دکھا دینا موقع کے مناسب ہے۔

طلاق دین یہود میں

طلاق حضرت موسیٰؑ کی شریعت (یعنی دین یہود) میں ایک مباح چیز تھی جس کی پوری اجازت شوہر کو حاصل تھی عورت کو اس سلسلے میں کچھ اختیار نہیں تھا اگر کوئی مرد کسی عورت سے نکاح کرتا اور اس عورت کے اندر کوئی خوبی نہ پاتا، یا کوئی عیب نظر آتا تو بلا کسی تاہل کے ایک طلاق نامہ لکھ کر عورت کے ہاتھ میں تھما دیتا اور گھر سے باہر کر دیتا پھر وہ عورت شوہر اول کے گھر سے نکل کر کسی دوسرے مرد کی ہو جاتی۔ اور یہ عورت اپنے شوہر اول کے پاس کسی صورت میں بھی نہیں لوٹ سکتی تھی (حلالہ کی بھی کوئی صورت نہیں تھی) نیز یہ طلاق ان کے یہاں صرف تحریراً ہی واقع ہوتی تھی ان کے یہاں شوہر پر طلاق دینے کی کوئی پابندی عائد نہیں تھی مگر بعد میں یہودیوں نے بہت ساری پابندیاں عائد کر دیں۔ ۱۔

طلاق دین نصاریٰ میں

یہود کے برخلاف اصل عیسائی مذہب میں میاں بیوی میں سے کسی کو طلاق کا اختیار نہیں تھا طلاق دینا حرام اور سخت گناہ سمجھا جاتا تھا چنانچہ ایک مرتبہ علماء یہود نے حضرت عیسیٰؑ علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہو کر سوال کیا کہ کیا کسی مرد کو یہ حق ہے کہ وہ اپنی عورت کو کسی سبب سے طلاق دے تو حضرت عیسیٰؑ نے جواب میں فرمایا کہ کیا تم نے نہیں پڑھا ہے (ان الذی خلق من البدء خلقہما ذکر

وانشی) یعنی اللہ تعالیٰ نے انسان مرد و عورت دونوں کو جوڑا جوڑا پیدا کیا ہے اور پھر فرمایا کہ اسی وجہ سے مرد اپنے والدین کو چھوڑ کر بیوی کے ساتھ زندگی بسر کرنے لگتا ہے ان دونوں میں اس قدر محبت ہوتی ہے کہ دونوں ایک جسم کے مانند ہو جاتے ہیں لہذا جب اللہ تعالیٰ نے دونوں کو جمع کیا ہے تو پھر انسان کیلئے جائز نہیں کہ وہ اس کو جدا کرے انہوں نے دوبارہ سوال کیا کہ پھر حضرت موسیٰ نے کیوں تحریری طلاق کی وصیت کی تھی تو اس کے جواب میں حضرت عیسیٰ نے فرمایا کہ تمہاری قساوت قلبی کی وجہ سے موسیٰ نے یہ حکم دیا تھا کہ تم اپنی بیویوں کو طلاق دید و مگر شروع میں یہ حکم نہیں تھا فتح المہلم میں انجیل کے حوالہ سے حضرت عیسیٰ کا قول نقل کیا گیا ہے کہ جس شخص نے اپنی بیوی کو طلاق دیکر کسی عورت سے نکاح کیا تو اس نے زنا کیا اور کسی عورت نے اپنے شوہر کو طلاق دیکر دوسرے مرد سے نکاح کیا تو اس نے زنا کا ارتکاب کیا اور جس شخص نے کسی کی مطلقہ سے نکاح کیا تو اس نے بھی زنا کا ارتکاب کیا بہر حال طلاق دین نصاریٰ میں شجرہ ممنوعہ تھی دوسری طرف تعدد ازواج بھی ممنوع تھا جس کا نتیجہ یہ تھا کہ اگر دو ناموافق انسانوں میں نکاح کا رشتہ قائم ہو جاتا تو دونوں کی زندگی مستقل جہنم بنی رہتی تھی جس سے خلاصی کی کوئی صورت نہیں تھی، جب اسلام نے طلاق کی اجازت دی تو بعض نصاریٰ نے اس پر اعتراض کیا کہ یہ عورت پر ظلم ہے مگر یہ کب تک چلنے والی تھی کیونکہ طلاق کی اجازت نہ دینا غیر فطری حکم تھا جس پر خود نصاریٰ بھی عمل نہ کر پائے بعد میں رفتہ رفتہ طلاق پر عائد پابندیاں ڈھیلی ہوئی شروع ہو گئیں اور زنا کے علاوہ دیگر خرابیوں کی بناء پر طلاق کی اجازت خود کلیسا نے دیدی پھر عوام کے دباؤ میں آکر کلیسا نے طلاق دینے کے اعذار جو تھوڑے تھے رفتہ رفتہ زیادہ کر دیا پھر بھی وہ اعذار محدود رہ گئے تھے اور طلاق دینے کا اختیار صرف کلیسا کی عدالتوں کو تھا، زوجین کو کچھ بھی اختیار نہیں تھا، لوگ ضرورت پڑنے پر کلیسا کی طرف رجوع کرتے تھے کلیسا تحقیق کر کے

اپنے صوابدید پر طلاق کا حکم جاری کرتا تھا۔ لیکن چونکہ کلیسا کی عدالتیں حتی الامکان بائبل کی ہدایات پر عمل کرتی تھیں اس لئے ان کی طرف سے طلاق کے فیصلے کم ہوتے تھے مگر یورپ کی نشاۃ ثانیہ کے بعد عوامی تحریک پیدا ہوئی کہ طلاق کی ان ناروا پابندیوں کو اٹھادیا جائے بالآخر ایک انقلابی قدم اٹھایا گیا اور طلاق کا اختیار کلیسا کی عدالت سے ختم کر کے عام ملکی عدالتوں کی طرف منتقل کرویا گیا اور طلاق کے اعذار کی فہرست انتہائی طویل بنادی گئی اور طرہ یہ ہوا کہ مرد کے علاوہ عورتوں کو بھی عدالت سے رجوع کر کے طلاق کا اختیار دیدیا گیا اور فریقین کیلئے محض ناپسندیدگی بھی طلاق کا قانونی جواز قرار پائی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اب یورپ میں طلاق کی جتنی کثرت ہے اس کا مشرقی ممالک کے لوگ تصور بھی نہیں کر سکتے اور رشتہ نکاح ہر وقت علی شرف الزوال رہتا ہے۔ ۱

طلاق دین ہنود میں

ہندو مذہب میں بھی طلاق ممنوع رہی ہے حتیٰ کہ عورت زنا کا ارتکاب کرتی تو اس کو اپنے سے خارج شمار کیا جاتا تھا مگر طلاق کی کوئی صورت نہیں تھی لیکن جب ہندوؤں نے اس حکم میں تنگی محسوس کی تو بعض ہندو قوم نے اس بات کی اجازت دی کہ ضرورت پڑنے پر شوہر علماء ہنود یعنی اپنے پنڈت پر وہت وغیرہ سے طلاق کیلئے رجوع کر سکتا ہے چنانچہ جنوبی ہندوستان میں اب اکثر ہندو فرقہ کے یہاں طلاق کا طریقہ یہی ہے لیکن شمالی ہند میں اب بھی ہندوؤں کی پسماندہ اقوام کے نزدیک طلاق کو ناجائز سمجھا جاتا ہے۔ ۲

طلاق زمانہ جاہلیت میں

اسلام سے قبل جاہلیت کا دستور تھا کہ مرد اپنی بیوی کو سو طلاق تک دیدیتا

اور پھر رجعت کر لیتا چنانچہ قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی نے تفسیر مظہری میں امام لغوی کے حوالہ سے حضرت عروۃ ابن زبیر کی ایک روایت نقل کی ہے کہ ابتداء اسلام میں لوگوں کی یہ حالت تھی کہ وہ بیحد و حساب طلاقیں دیدیتے تھے بعض لوگ اس طرح کرتے کہ بیوی کو طلاق دیدیتے اور جب اس کی عدت ختم ہونے پر آتی تو اس سے رجعت کر لیتے پھر اسی طرح طلاق دیدیتے اور اس کو پریشان کرنے کے ارادہ سے پھر رجعت کر لیتے (اس طرح عورتوں کو ذاتی رنجش کی وجہ سے بغیر نکاح اور طلاق کے معلق رکھا جاتا مگر اسلام نے اس ظلم کو ختم کر دیا) اور اس سلسلے میں قرآن کی یہ آیت نازل ہوئی (الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ) کہ وہ طلاق جس کے بعد رجعت جائز ہے وہ کل دو ہے اور اگر کسی نے اس کے بعد تیسری طلاق دیدی تو (اب رجعت تو کیا) حلالہ کئے بغیر یہ عورت اس کیلئے نکاح کے ذریعہ بھی حلال نہیں ہو سکتی۔

دین اسلام میں نکاح اور طلاق کا حکیمانہ نظام

اسلام نے نکاح اور طلاق کا جو عادلانہ و منصفانہ اور حکیمانہ نظام مقرر کیا ہے وہ اس افراط و تفریط سے پاک ہے جو دوسرے مذاہب میں پایا جاتا ہے، قانون شریعت نے طلاق کو نہ تو بالکل حرام قرار دیا ہے اور نہ بلاوجہ اس کی عام اجازت دی ہے بلکہ اجازت دیتے ہوئے صاف لفظوں میں (ابغض الحلال الی اللہ عزوجل الطلاق) فرمایا گیا ہے یعنی اللہ کے نزدیک تمام حلال چیزوں میں سے سب سے مبغوض اور خراب طلاق ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ سوچ سمجھ کر انتہائی مجبوری کی حالت میں قدم اٹھانا چاہئے کیونکہ طلاق اس عظیم انقلابی تعلق کا خاتمہ ہے جو نکاح کے ذریعہ وجود میں آتا ہے اسلئے نکاح جیسی نعمت کو یوں ہی ختم کر دینا کوئی معمولی بات نہیں کیونکہ نکاح دیگر معاملہ و معاہدہ کی طرح صرف ایک معاملہ

و معاہدہ ہی نہیں بلکہ وہ شرعی عبادت اور سنت انبیاء ہونے کی بھی حیثیت رکھتا ہے یہی وجہ ہے کہ نکاح کے منعقد ہونے کے لئے جو شرائط ہیں وہ دیگر معاملات میں نہیں ہیں اس کے علاوہ ایک مستقل شرعی قانون یہ بھی ہے کہ بعض مردوں کا نکاح بعض عورتوں سے نہیں ہو سکتا دوسرے معاملات کے منعقد ہونے کے لئے گواہی شرط نہیں مگر نکاح کے انعقاد کیلئے گواہی شرط ہے، جب تک دو گواہوں کے سامنے ایجاب و قبول نہ ہو تو وہ نکاح باطل اور کالعدم ہے اسی کے ساتھ برسر عام نکاح کرنے کو سنت قرار دیا گیا ہے، نکاح چونکہ پوری زندگی کا ایک سودا ہے نیز یہ قدرت کا عجیب کرشمہ اور عظیم نشانی ہے کہ ایجاب و قبول کے دو بول کے بعد زوجین کے اندر ایک انقلاب عظیم پیدا ہو جاتا ہے اور اس پر طرہ یہ کہ دو خاندانوں کے جڑنے کا یہ واحد ذریعہ ہے، اس لئے اس تعلق کو شروع ہی سے پائیدار اور ٹھوس بنایا گیا ہے چنانچہ ازدواجی تعلق کو خوشگوار بنانے اور مضبوط کرنے کے لئے شروع ہی سے کئی ہدایتیں دی گئی ہیں اور متعدد مراحل پر اس کو زائل ہونے سے بچاتے ہوئے آخری مرحلہ میں طلاق کی اجازت دی گئی ہے۔

ازدواجی رشتے کو مستحکم رکھنے کے طریقے

میاں بیوی کے تعلقات کو ٹھوس اور مستحکم رکھنے کیلئے شریعت نے بہت سی ہدایتیں دی ہیں جو مندرجہ ذیل ہیں

پہلا مرحلہ: نکاح سے قبل کا ہے کہ دونوں ایک دوسرے کے حالات و اطوار کا پتہ لگالیں، گھریلو ماحول اور لڑکا لڑکی کے مزاج کو پرکھ لیں پھر ایک دوسرے کو دیکھ کر اطمینان حاصل کر لیں اور باہمی مشورہ کے ساتھ استخارہ بھی کر لیں تاکہ بعد میں نا اتفاقی اور کشیدگی کی نوبت نہ آئے۔

دوسرا مرحلہ: نکاح کے بعد کا ہے، کہ ایک طرف تو شوہر کو یہ تاکید کی گئی ہے۔

کہ اللہ رب العزت کے دست کرم سے جو رشتہ قائم ہو چکا اسی میں خیر اور بھلائی سمجھ کر بیوی کیساتھ خوشگوار معاملہ کرے اس کی خامی کو خوبی پر محمول کر کے اس کے ساتھ نرمی اور ملاطفت کا برتاؤ کرے چنانچہ ایک حدیث میں حضورؐ نے نہایت ہی مؤثر نفسیاتی ہدایت فرمائی ہے کہ (لَا يَفْرُكُ مُؤْمِنٌ مُؤْمِنَةً إِنْ كَرِهَ مِنْهَا خُلُقًا رَضِيَ مِنْهَا آخِرًا) یعنی کوئی مؤمن اپنی بیوی سے دشمنی نہ رکھے کیونکہ اگر اس کو اس کی کوئی خصلت ناپسند ہے تو دوسری عادت پسند ہوگی لہذا نباہ کا طریقہ یہ ہے کہ اس کی بری عادتوں کو نظر انداز کر کے اچھائی کو مد نظر رکھے۔ خود قرآن نے بھی اس کو بیان کیا ہے (عَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا) کہ پسندیدہ طریقہ سے بیویوں کیساتھ زندگی گزارو کیونکہ اگر وہ تمہیں کسی نازیبا بات کی وجہ سے ناپسند ہوں تو بہت ممکن ہے کہ جس چیز کو تم ناپسند کر رہے ہو اسی میں اللہ تعالیٰ خیر کثیر مقدر فرمادے ہوں۔ ۱

اسی طرح عورتوں کو بھی شوہروں کی اطاعت کا بڑا تاکید فرمایا گیا ہے۔ حضورؐ نے بڑے بلیغ انداز میں فرمایا ہے کہ (لَوْ كُنْتَ أَمْرًا أَحَدًا إِنْ بَسَجَدَ لِأَحَدٍ لَأَمَرْتُ امْرَأَةً أَنْ تَسْجُدَ لِرَجُلٍ مِنْ عِزِّهِ عَظِيمٍ عَلَيْهِمَا) یعنی اگر میں کسی کو بالفرض حکم کرتا کہ وہ غیر اللہ کو سجدہ کرے تو میں یقیناً عورت کو حکم دیتا کہ وہ اپنے شوہر کو سجدہ کرے کیونکہ شوہر کا اس پر عظیم حق ہے اور قرآن نے بھی نیک اور صالح عورت کی تعریف میں سب سے پہلے اطاعت والی صفت کو بیان کیا ہے ارشاد ہے (فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ) یعنی نیک عورتیں وہ ہیں جو مردوں کی قوامیت اور حاکمیت کو تسلیم کر کے ان کی اطاعت اور فرمانبرداری کرتی ہیں۔ حضورؐ نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو عورت اپنے شوہر کی تابعدار اور مطیع ہو تو اس کیلئے پرندے ہو امیں اور مچھلیاں دریا میں اور فرشتے آسمانوں میں اور درندے جنگلوں میں استغفار کرتے ہیں۔ ۲

بہر حال زوجین کے ازدواجی تعلق سے متعلق قرآن وحدیث میں جو ہدایتیں مذکور ہیں ان سب کا حاصل یہی ہے کہ یہ رشتہ زیادہ سے زیادہ مستحکم ہوتا چلا جائے اور ہمیشہ برقرار رہے اسی لئے معمولی معمولی باتوں پر طلاق کو پسند نہیں کیا گیا ہے۔ اوپر رشتہ نکاح کو قائم کرنے اور پھر اس کو باقی رکھنے کیلئے جو قانونی حقوق اور اخلاقی ہدایتیں دی گئیں ہیں اگر زوجین یا ان میں سے کوئی ایک ان کا لحاظ نہ کرے یا ان کو ادا کرنے میں کوتاہی کرے جس کی وجہ سے دونوں کے مابین ناچاقی اور کشیدگی پیدا ہو جائے تو شریعت نے دونوں کو باہمی صلح ومصالحت کے ذریعہ اپنے آپسی اختلاف کو ختم کرنے کا حکم دیا ہے اور قرآن میں اس کے چار طریقے بتلائے گئے ہیں جن میں سے تین طریقے تو مرد ہی کو بتلائے گئے۔ چنانچہ مرد کو خطاب ربانی ہے۔

وَاللّٰہِیَ تَخَافُوْنَ نَشُوْزَہُنَّ
فَعِظُوْہُنَّ وَاھْجُرُوْہُنَّ فِی الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوْہُنَّ فَاِنْ اَطَعْنٰکُمْ فَلَا تَبْغُوْا عَلَیْہِنَّ سَبِیْلًا ۚ
یعنی عورتوں کی طرف سے نافرمانی کا
صدور یا بد خوئی کا اندیشہ ہو تو پہلا
درجہ اصلاح کا یہ ہے کہ نرمی سے ان
کو سمجھاؤ اگر محض سمجھانے سے باز نہ
آئے تو دوسرا درجہ یہ ہے کہ ان کا بسترہ اپنے سے علیحدہ کر دو تاکہ وہ اس علیحدگی
سے شوہر کی ناراضگی کا احساس کر کے اپنے فعل پر نادم ہو جائے اور اگر یہ نفسیاتی
تنبیہ بھی غیر موثر ثابت ہو اور اس شریفانہ سزا کے باوجود عورت اپنی بددماغی اور
کجروی سے باز نہ آئے تو پھر بدرجہ مجبوری تیسرا طریقہ یہ بتلایا گیا ہے کہ بغرض
اصلاح ایسی معمولی مار مارو کہ ہڈی نہ ٹوٹے اور نہ بدن پر اس کا نشان پڑے۔ اور چہرہ
پر تو بالکل نہ مارو کیونکہ یہ مرکز محاسن ہے۔ لیکن مارنے پینے کی سزا آخری ہے

۱۔ سورۃ النسلہ آیت ۳۴ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ اَنَّ یَجْرَحُہَا وَلَا یُکْسِرُہَا عَظْمًا وَلَا یُوْثِّرُ شَیْئًا
وَرَجَعْتُہَا اِلَیْہِ لَآئِمًّا وَیَکُوْنُ مَفْرَقًا عَلٰی بَدْنِہَا وَلَا یُوَالِیْہِ فِی مَوْضِعٍ وَاحِدٍ
لِّئَلَّا یُعْظِمَ ضَرْرَہُ وَمِنْہُمْ مَنْ قَالَ یَنْبَغِیْ اَنْ یَّکُوْنَ الضَّرْبُ بِمَنْدِیْلِ مَلْفُوْفٍ اَوْ بِبِدَہٍ لَا بِسُوطٍ وَلَا
عَصَا قَالَ عَطَا ضَرْبًا بِالسَّوَاکِ (تفسیر القاسمی المسمی محسن التاویل ص ۲۸۷ ج ۵)

سرسری اور معمولی قصور پر مارنا پیٹنا مناسب نہیں۔ بلا ضرورت یا ضرورت سے زائد مارنے والے کے متعلق حضورؐ نے فرمایا (لیس اولئک بنحیاء کم) کہ یہ لوگ تمہارے اچھے افراد نہیں ہیں۔ بہر حال اس آخری سرزنش کے بعد وہ راہ راست پر آجائے تو مقصد پورا ہو گیا درستی معاملات کے بعد بھی خواہ مخواہ اس کے پیچھے پڑا رہنا درست نہیں۔ یہ وہ طریقے ہیں جن کو اختیار کرنے سے گھر کے جھگڑے گھر میں پر ختم ہو جاتے ہیں مگر بسا اوقات زوجین کی باہمی کشمکش اور نزاع اس حد تک پہنچ جاتا ہے کہ اصلاح حال کی مذکورہ صورتیں کارگر نہیں ہوتیں۔ اس وقت گھر کی بات کا باہر نکلتا لازمی امر ہے جس سے فریقین مشتعل اور برا بیختہ ہو جاتے ہیں الزام تراشی کے راستے کھل جاتے ہیں تو اس وقت بھی قرآن کریم نے رشتہ نکاح کو توڑنے کے بجائے اصلاح حال کا چوتھا طریقہ یہ بتلایا ہے۔

وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا
حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِّنْ
أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ
اللَّهُ بَيْنَهُمَا ۚ

کہ اگر تم لوگوں کو ان دونوں میں
شدید اختلاف اور نزاع کا خوف ہو
(اور وہ اپنے باہمی نزاع کو خود نہ سلجھا
سکیں تو اسکو ختم کرنے کی صورت یہ

ہے کہ) ایک منصف بیچ کی حیثیت سے مرد کے متعلقین کی طرف سے اور ایک عورت کے عزیزوں میں سے (زوجین کے پاس) بھیجو اگر یہ دونوں بیچ میاں بیوی کے درمیان اصلاح کے ارادے سے کوشش کریں گے تو اللہ تعالیٰ (ان کے حسن نیت سعی سے) دونوں میں ضرور اتفاق پیدا کر دیگا۔

فائدہ: قرآن کریم کا یہ ایسا پاکیزہ اور شریفانہ طریقہ اصلاح ہے کہ جس سے کوچہ و بازار میں جھگڑا پھیلنے کے بجائے خاندان ہی میں یہ اختلاف ختم ہو کر رہ جاتا ہے اعزہ و اقارب کے جذبہ خیر خواہی سے مصالحت و موافقت کی صورت پیدا ہو جاتی

ہے۔ بہر حال قرآن کریم کی اس آیت سے کئی فوائد معلوم ہوتے ہیں۔ (۱) قرآن نے دونوں کے رشتہ داروں کو حکم سے تعبیر کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ دونوں میں جھگڑا سلجھانے اور فیصلہ کرنے کی صلاحیت موجود ہونی چاہئے اور یہ صلاحیت ظاہر ہے کہ اس شخص میں ہو سکتی ہے جو ذی علم اور دیندار بھی ہو۔ (۲) دوسری بات یہ معلوم ہو رہی ہے کہ دونوں حکم کو بھیجنے کا مقصد صرف میاں بیوی کے درمیان صلح کرانا ہے ہاں اگر میاں بیوی دونوں ملکر ان دونوں حکموں کو اپنا وکیل مختار یا ثالث بنالیں اور یہ تسلیم کر لیں کہ دونوں ملکر جو فیصلہ کریں گے ہمیں منظور ہے تو یہ دونوں کلی طور پر معاملہ کا فیصلہ کرنے میں مختار ہوں گے اگر وہ دونوں طلاق پر متفق ہو جائیں تو طلاق پڑ جائے گی اور اگر خلع وغیرہ کی صورت طے کرادیں تو زوجین کو ماننا پڑیگا حسن بصری اور حضرت امام ابو حنیفہؒ کا یہی مذہب ہے۔ (۳) تیسری بات اس سے یہ معلوم ہوئی کہ اگر دونوں حکم نیک نیتی اور دل سے چاہیں گے کہ باہم صلح ہو جائے تو اللہ کی عیبی مدد شامل ہوگی اور انشاء اللہ مقصد میں کامیابی ہوگی۔ آیت کریمہ (اِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا) میں اسی کی طرف اشارہ ہے اس سے یہ نتیجہ نکالا جاسکتا ہے کہ اگر دونوں میں مصالحت نہیں ہوئی تو دونوں حکم میں سے کسی کے اندر صلح کی کوشش میں اخلاص کی کمی ہے۔

(۴) اصلاح کی یہ تمام تر کوششیں بار آور نہ ہو سکیں تو اسکا مطلب یہ ہے کہ دونوں کی طبیعتوں میں کافی تضاد ہے کہ عداوت بڑھتی جا رہی ہے اور رشتہ نکاح کے مطلوب ثمرات و فوائد حاصل ہونے کے بجائے زوجین کا ایک ساتھ رہنا عذاب کی صورت اختیار کر گیا ہے لہذا ایسی صورت میں رشتہ نکاح کو ان پر مسلط رکھنا بھی ظلم ہے اس وقت ازدواجی تعلق کو ختم کر دینا ہی میاں بیوی اور ان کے خاندان کیلئے راحت و سلامتی ہی راہ ہے، کسی نے خوب کہا ہے۔

وہ افسانہ جسے انجام تک پہنچانا نہ ہو ممکن ÷ اسے ایک خوبصورت موڑ دیکر چھوڑنا اچھا

بہر حال ایسے سنگین مرحلہ پر پہنچنے کے بعد مرد کو طلاق کی اجازت دی گئی ہے مگر ساتھ ہی ساتھ یہ بھی کہہ دیا گیا ہے کہ (ابغض الحلال الی اللہ عزوجل الطلاق) یعنی حلال چیزوں میں سے سب سے زیادہ خراب و مہغوض چیز اللہ کے نزدیک طلاق ہے۔ بلا وجہ طلاق دینے پر وعیدیں اور اس کے غلط نتائج

اوپر کی ہدایتوں سے معلوم ہوا کہ شریعت اسلامیہ نے طلاق کی اجازت اس وقت دی ہے جبکہ ناقابلِ برداشت صورتِ حال سامنے آجائے اور زوجین کا باہمی نباہ بہت ہی مشکل ہو جائے ورنہ رشتہ نکاح کا ٹوٹنا اللہ رب العزت کو سجدہ ناپسند ہے اس لئے جہاں تک ہو سکے اس سے بچنا ہی چاہئے کیونکہ طلاق کے ذریعہ صرف بیوی کے شیشہ دل کو توڑنا اور میاں بیوی کے وقار کو مجروح کرنا ہی نہیں بلکہ نسل و اولاد کی تباہی و بربادی اور پورے نظامِ خانگی کو بکھیرنا ہے اس قدر قابلِ احترام تعلق کے ٹوٹنے کا اثر صرف زوجین پر ہی نہیں پڑتا بلکہ دونوں کے خاندانوں اور قبیلوں کے مابین فتنہ و فساد برپا ہونے کا سبب بھی ہوتا ہے اس کے جراثیم بڑھتے بڑھتے خون خرابا اور کیس مقدمات تک کی نوبت آجاتی ہے۔ اسی لئے جو اسباب و ذرائع اس رشتہ کو منقطع کرنے کی بنیاد بن سکتے تھے شریعت اسلامیہ نے پرزور انداز میں اس پر لگام لگانے کا پورا انتظام کیا ہے اور بلا وجہ طلاق لینے اور دینے پر بڑی سخت وعیدیں بیان کی گئی ہیں چنانچہ چند احادیث پیش کی جاتی ہیں۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

تزوجوا ولا تطلقوا فان الطلاق
یہتزم منہ عرش الرحمن ۲
طلاق سے عرشِ رحمن ابل جاتا ہے۔
اسی طرح حضرت معاویہ سے منقول ہے کہ حضورؐ نے ارشاد فرمایا:

(۱) فی التہستلنی عن شرح الطحاوی المنة اذا وقع بین الزوجین اختلاف ان یجنع اہلہما لیصلحا بینہما فان لم یصلحا جاز للطلاق والخلع وهذا ہوا الحكم المذكور فی الابۃ (شلی صفحہ ۸۷ جلد ۵) زکریا (۲) معارف القرآن صفحہ ۴۷۷ جلد ۸

یا معاذ ما خلق اللہ شیئا علی وجہ الارض احب الیہ من العتاق ولا خلق اللہ شیئا علی وجہ الارض ابغض الیہ من الطلاق۔^۱

کہ اے معاذ اللہ تعالیٰ نے روئے زمین پر کوئی چیز ایسی پیدا نہیں کی جو غلام اور باندیوں کو آزاد کرنے سے زیادہ اللہ تعالیٰ کو محبوب و پسندیدہ ہو اور روئے زمین پر کوئی چیز ایسی پیدا نہیں

کی جو طلاق دینے سے زیادہ اللہ تعالیٰ کو مبغوض اور ناپسند ہو۔

نیز حضرت ثوبانؓ سے منقول ہے کہ حضورؐ نے ارشاد فرمایا:

ایما امرأة سألت زوجها طلاقا فی غیر بأس فحرام علیها راحة الجنة۔^۲

کہ جو عورت اپنے شوہر سے کسی سخت تکلیف کے بغیر طلاق کا مطالبہ کرے تو اس پر جنت کی خوشبو حرام ہے۔

اسی طرح ایک اور حدیث حضرت ابو موسیٰ اشعرئؓ سے منقول ہے کہ حضورؐ نے ارشاد فرمایا:

لا تطلقوا النساء الا من ربية ان الله تعالى لا يحب الذواقين والذواقات۔^۳

کہ عورتوں کو طلاق نہیں دینی چاہئے الا یہ کہ ان کا چال چلن مشتبہ ہو اللہ تعالیٰ ان مردوں اور عورتوں کو پسند

نہیں کرتے (جو مرد اپنی پہلی بیوی کو چھوڑ کر دوسری بیوی سے اور جو عورت اپنے شوہر سے طلاق لیکر دوسرے مرد سے) ذائقہ پکھنے کے شوقین اور خوگر ہوں۔

کثرت طلاق کے اسباب

یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ آج طلاق کا بہت زیادہ بیجا استعمال ہو رہا ہے اس ملک میں جو شرعی ادارے اور دارالافتاء قائم ہیں ان میں آنے والے پچاس فیصد استفتائیں طلاق سے متعلق ہوتے ہیں۔ اس قدر کثرت طلاق کے بہت سارے

(۱) دار قطنی بحوالہ معلوف الحدیث (۲) ترمذی شریف ص ۲۲۶ ج ۱

(۳) بزار و طبرانی بحوالہ معلوف الحدیث

اسباب ہیں جن میں سے چند پیش کئے جاتے ہیں۔

(۱) طلاق دینے کا سب سے بڑا سبب تو دین سے دوری، اسلامی آداب سے لاعلمی اور ازواجی تعلق کی اہمیت اور اس کے حقوق و فرائض سے ناواقفیت ہے بالفاظ دیگر طلاق کی کثرت دینی، اخلاقی اور روحانی انحطاط کے باعث ہو رہی ہے اس لئے ہم مسلمانوں پر اس کی ذمہ داری عائد ہوتی ہے کہ دین سے نابلد لوگوں کو سمجھائیں اور ان کو ازدواجی تعلق کی اہمیت اور طلاق دینے کے نقصانات اور اس پر جو وعیدیں وارد ہیں ان سے روشناس کرائیں۔

(۲) دوسرا سبب: طلاق دینے والے کا نا تجربہ کار اور جذباتی ہونا ہے اسی طرح اس کا وقتی جوش اور غیض و غضب سے مغلوب العقل ہو جانا ہے۔ چنانچہ وہ بے سوچے سمجھے منہ سے فر فر طلاق طلاق بکتا چلا جاتا ہے اور بعد میں پچھتا تا اور افسوس کرتا ہے حالانکہ حضورؐ نے فرمایا ہے (لا طلاق ولا عتاق فی غلاق) کہ غصہ کی حالت میں طلاق نہیں یہ خبر بمعنی انشاء ہے یعنی اسی طرح حدیث میں غصہ کو دبانے کا حکم آیا ہے۔ چنانچہ حضرت ابو ہریرہؓ سے منقول ہے کہ حضورؐ نے ارشاد فرمایا: لیس الشدید بالصرعة انما الشدید الذی یملك نفسه عند الغضب ۲۔ کہ زیادہ طاقتور اور پہلوان وہ شخص نہیں جو دوسرے کو پچھاڑ دے بلکہ طاقتور اور پہلوان وہ شخص ہے جو غصہ کے وقت اپنے نفس کو پچھاڑ دے (یعنی اپنے نفس کو قابو میں رکھے)۔

ایک حدیث میں غصہ کا سبب اور اس کا نفسیاتی علاج بتلاتے ہوئے آپؐ نے فرمایا: ان الغضب من الشیطان وان الشیطان خلق من النار وانما یطفئ النار بالماء فاذا غضب احدکم فلیتوضأ ۳۔ کہ (ناحق غصہ) شیطانی اثر ہے، (کیونکہ انسان کو شیطان مشتعل کر دیتا ہے) اور شیطان آگ سے پیدا ہوا ہے، اور آگ کو پانی سے بجھایا جاتا ہے

اس لئے اگر تم میں سے کسی کو غصہ آئے تو چاہئے کہ فوراً وضو کرے۔

(۳) طلاق کا تیسرا سبب شراب نوشی ہے آج زیادہ تر طلاقیں شراب اور نشہ آور چیزوں کے استعمال سے حواس باختہ ہونے کی حالت میں دی جاتی ہیں طلاق کے سلسلہ میں جو استفتاءات آتے ہیں اکثر ان کا سبب شراب نوشی اور نشہ آور چیزوں کا استعمال ہوتا ہے اگر ہمارا مسلم معاشرہ صرف شراب نوشی سے پرہیز کر لے جس کے بے شمار دینی و دنیاوی نقصانات ہیں تو پچاس فی صد اصلاح صرف اس ترکیب سے ہو سکتی ہے۔

(۴) طلاق کا چوتھا سبب خانگی نزاع اور گھریلو جھگڑے ہیں۔ میاں بیوی کے علاوہ ساس خسر نند بھابھ کے مابین ناچاقی اور جھگڑے سے زیادہ فساد برپا ہوتا ہے اور یہ سارے فساد چوہلے ایک ساتھ ہونے کی وجہ سے ہوتے ہیں خزینۃ الفقہ کی پہلی جلد میں اس پر تفصیلی بحث کرتے ہوئے حضرت تھانویؒ کا مقولہ نقل کر دیا گیا ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ چولہا تو الگ ہونا ہی چاہئے کیونکہ ساری آگ اسی چولہے سے نکلتی ہے۔ بہر کیف والدین یا دیگر رشتہ دار عورت سے اپنی ذاتی عداوت کی بناء پر شوہر کو طلاق دینے پر مجبور کرے جبکہ مرد کو بیوی سے کوئی تکلیف نہیں تو شوہر پر طلاق دینا ضروری نہیں کسی کے کہنے پر بلا وجہ طلاق دینا خلاف شریعت ہے حدیث میں ہے (لا طاعة لمخلوق فی معصیۃ الخالق) کہ گناہ کے کام میں کسی مخلوق کی اطاعت جائز نہیں ہے۔

بلا وجہ طلاق دینے کا حکم

اوپر طلاق کے نقصانات اور اس کے اسباب بیان کرتے ہوئے کہا گیا ہے کہ طلاق عدل تو ہے مگر اچھی چیز نہیں ہے علماء نے بلا وجہ طلاق دینا غلو اور ناجائز قرار دیا ہے چنانچہ علامہ ابن ہمام تحریر فرماتے ہیں۔

ولا يخفى أن كلامهم فيما سيأتي
من التعاليل يصرح بأنه
محذور لما فيه من كفران نعمة
النكاح ۱

کہ فقہاء کے کلام سے صاف اور صریح
طریقہ پر معلوم ہوتا ہے کہ (بلاوجہ)
طلاق دینا ممنوع اور ناجائز ہے اس
لئے کہ اس میں نعمت نکاح کی ناقدری

اور ناشکری پائی جاتی ہے۔ نیز صاحب درمختار فرماتے ہیں۔

الاصح حظره ای منعه
الاحاجة ۲

کہ طلاق بلا ضرورت صحیح قول کے
مطابق ممنوع ہے اور علامہ شامی نے

بھی اسی قول کو ترجیح دی ہے۔

لیکن علامہ عبدالوہاب شعرانی فرماتے ہیں:

اتفقوا علی ان الطلاق مکروه
فی حالة استقامة الزوجین بل
قال ابو حنیفة بتحريمه ۳

کہ تمام علماء شریعت اس پر متفق ہیں
کہ میاں بیوی کی استقامت اور نباہ
کے باوجود (بلاوجہ) طلاق دینا مکروہ

ہے بلکہ امام ابو حنیفہ علیہ الرحمہ تو اس کو حرام کہتے ہیں۔

ابدوین، نافرمان اور بدکار عورت کو طلاق

اگر کوئی عورت غیر متبع شریعت ہو، اپنے اعمال و اخلاق کو درست نہ کرتی ہو
کفر و شرک کی رسومات سے احتراز نہ کرتی ہو اور خرافات و بدعات میں مبتلا ہو اسی
طرح شوہر کی اطاعت نہ کرتی ہو نماز روزہ کی پابندی نہ کرتی ہو تو ایسی عورت کو
بھی طلاق دینا واجب نہیں بلکہ بہتر یہ ہے کہ اس کو سمجھائے۔ ہاں اگر نافرمانی حد
سے زیادہ بڑھ جائے، شوہر اپنی بیوی سے جس قدر محبت کرتا ہے بیوی نہیں کرتی
نفرت بڑھتی ہی جا رہی ہے اور نباہ مشکل ہو رہا ہے تو طلاق دے سکتا ہے (کما مر)

(۱) فتح القدیر ص ۳۲۷ جلد ۳ (۲) درمختار مع الشامی ص ۴۲۷ جلد ۴

(۳) المیزان للشعرانی ص ۱۳۵ ج ۲ ماخوذ معشرتی مسائل

اسی طرح اگر عورت شوہر کے والدین کی عزت نہ کرتی ہو بلکہ بیحد پریشان کرتی ہو اور والدین شوہر کو مجبور کریں کہ تم اس کو طلاق دیدو تو ایسی حالت میں طلاق دیدینا مناسب ہے۔ ۱۔

اسی طرح اگر عورت بدکار ہے اور اس پر صرف شبہ ہی نہیں بلکہ یقین ہے کہ غیر مرد سے احتراز نہیں کرتی اور بے پرواہ غیر محرم سے اختلاط کر لیتی ہے تو اس کو طلاق دینا گناہ نہیں بلکہ غیرت کا تقاضہ یہ ہے کہ طلاق دیدی جائے، ہاں اگر عورت سے بہت ہی زیادہ محبت ہو طلاق پر دل گوارہ نہ کرتا ہو یا طلاق دینے سے بچوں کی پرورش اور نظم و نسق میں انتشار کا امکان ہو تو طلاق نہ دے عورت کو سمجھائے اور سدھار کی ہر ممکن کوشش کرے خود سے نہ ہو تو اس کے رشتہ داروں کے ذریعہ سمجھائے اور ازدواجی تعلق برقرار رکھے اس حال میں طلاق دینا واجب نہیں ۲۔

چنانچہ حضرت عبداللہ ابن عباسؓ سے ایک حدیث منقول ہے فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے حضورؐ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا۔

ان لی امراة لانرد ید لا مس
فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
طلقها فال انی احبها فال
فامسکها اذا ۳

کہ میری بیوی کسی چھونے والے
ہاتھ کو جھٹکتی نہیں (یعنی جو بھی
شخص اس سے بدکاری کا ارادہ کرتا
ہے اس کو وہ منع نہیں کرتی) تو آپؐ

نے فرمایا پھر اس کو طلاق دیدو اس نے عرض کیا (یہ ممکن نہیں) کیونکہ میں اس سے بہت محبت کرتا ہوں۔ آپؐ نے فرمایا پھر اس کی نگہبانی کرو تا کہ وہ بدکاری میں مبتلا نہ ہو سکے۔

(۱) الاصح حظره ای منعه الاحاجة بل يستحب لو مؤذیه او تركة صلاة غایة ومفاده ان لا اثم بمعاشره من لاتصلی (درمختار) قوله لو مؤذیه اطلقه فשמّل المؤذیه له او لغيره بقولها او بغعلها (درمختار مع الشامی ص ۴۲۷، ۴۲۸ جلد ۴ زکریا

(۲) لا یجب علی الزوج تطلیق الفاجرة (درمختار مع الشامی ص ۱۴۳ ج ۴)

(۳) مشکوة شریف ص ۲۸۷ جلد ۲

طلاق دینے کا حق مرد ہی کو ہے

طلاق دینے کا اختیار شریعت نے مرد ہی کو دیا ہے عورت کو یہ حق حاصل نہیں کہ وہ مرد کو طلاق دیدے اور شرعاً وہ طلاق واقع بھی ہو جائے یہ مسئلہ قیاسی اور اجتہادی نہیں بلکہ نص قطعی سے اس کا ثبوت ہے اور تمام امت کا اس پر اجماع ہے۔ کیونکہ طلاق سے متعلق تمام آیتوں میں اس کا فاعل (یعنی طلاق دینے والا) مرد ہی کو قرار دیا گیا ہے۔ جیسے سورۃ بقرہ میں ہے کہ

وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُوَ الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ ۚ

(اے لوگو) اگر تم نے عورتوں کو ہاتھ لگانے سے پیشتر طلاق دیدی ہو لیکن (اس سے پہلے) تم نے ان کے لئے مہر مقرر کر دی تھی تو اس صورت میں ان عورتوں کیلئے مقررہ مہر کا نصف

ہوگا ہاں اگر عورت نری برتے اور مہر معاف کر دے یا وہ مرد جس کے ہاتھ میں نکاح کی گرہ ہے احسان کر کے (پورا مہر دیدے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں)۔

(فائدہ) مذکورہ آیت میں اولاً طلقتموہن میں طلاق کی نسبت مرد ہی کی طرف کی گئی ہے بعدہ (بیدہ عقدۃ النکاح) کہہ کر بے غبار کر دیا گیا ہے کہ نکاح کی گرہ اور بندھن مرد کے ہاتھ میں ہے چاہے تو طلاق دیکر اس گرہ کو کھول سکتا ہے ورنہ عورت بغیر طلاق کے آزاد نہیں ہو سکتی اس کے علاوہ متعدد مقامات پر طلاق کی نسبت مرد ہی کی طرف کی گئی ہے مثلاً:

اِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ ۚ فَان طَلَّقَهَا ۚ ۱ وان عزموا الطلاق ۲ اس کے علاوہ کسی بھی آیت میں طلاق دینے کی نسبت عورت کی طرف نہیں کی گئی ہے۔

(۱) سورہ البقرہ آیت ۲۳۷ (۲) سورہ البقرہ آیت ۲۲۳ (۳) سورہ البقرہ آیت ۲۳۰

(۴) سورہ البقرہ آیت ۲۲۷

اسی طرح احادیث میں بھی طلاق کا اختیار مرد ہی کو دیا گیا ہے۔ چنانچہ ابن ماجہ میں عبد اللہ بن عباسؓ سے منقول ہے کہ ایک شخص نے حضورؐ سے اپنے آقا کی شکایت کی کہ میرے آقا نے اپنی باندی کا نکاح مجھ سے کر دیا تھا اب وہ میری بیوی کو مجھ سے جدا کرنا چاہتا ہے اس پر آپؐ نے ممبر پر چڑھ کر ایک خطبہ ارشاد فرمایا:

یا ایہا الناس ما بال احدکم
 یزوج عبده امته ثم یرید ان
 یفرق بینہما انما الطلاق لمن
 اخذ بالساق۔
 کہ اے لوگو تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ تم
 میں سے کوئی شخص اپنے غلام سے
 اپنی باندی کا نکاح کر دیتا ہے اور پھر
 دونوں کو جدا کر دینا چاہتا ہے (یاد رکھو

ایسا کرنا صحیح نہیں کہ بغیر شوہر کے طلاق دیئے ہوئے اس کی بیوی کو اس سے جدا کرے) کیونکہ طلاق کا اختیار صرف مرد ہی کو ہے۔

عورتوں کو طلاق کا اختیار نہ دینے کی حکمتیں

شریعت مطہرہ نے طلاق کا اختیار عورتوں کے بجائے صرف مردوں کو دیا ہے اس میں بہت سی مصلحتیں اور حکمتیں مضمّن ہیں (جن کا صحیح علم صرف خداوند قدوس کو ہے) مگر علماء نے اپنی بساط کے مطابق کچھ حکمتیں بیان کی ہیں منجملہ ان حکمتوں اور مصلحتوں کے ایک یہ ہے کہ رشتہ نکاح کے بعد مرد عورت پر قوام اور حاکم ہوتا ہے اس لئے یہ اختیار اسی کو ملنا چاہئے کیونکہ مرد عورت کے مقابلہ میں زیادہ حقیقت پسند، معتدل مزاج اور ٹھنڈا دل ہوتا ہے، تفکر و تدبیر کا مادہ اس کے اندر زیادہ ہوتا ہے، صبر و تحمل اور برداشت کرنے کی صلاحیت اس کے اندر عورتوں کے بالمقابل زیادہ ہوتی ہے۔ پھر خاندانی اور گھریلو امور کے ذمہ دار ہونے کی حیثیت سے اس کے سامنے خاندان اور گھر کا وسیع مفاد ہوتا ہے۔ وہ اپنی بیوی بچے اور مستقبل میں

نسل کی فکر رکھتا ہے۔ وہ اپنی محنت کا بہت بڑا سرمایہ خرچ کر کے اور اپنی بہت بڑی رقم کا صرفہ برداشت کر کے شادی کرتا ہے اور اپنی بیوی کا مہر ادا کر کے اپنا گھر بساتا ہے اور اس رشتہ کے ٹوٹ جانے میں اس کا بھاری نقصان ہوتا ہے تو پھر وہ بغیر کسی وجہ اور سبب کے طلاق کی بات کیسے سوچ سکتا ہے اس کے برخلاف عورتیں غیر مستقل مزاج ذرا سی ناگواری پیش آنے پر برا بیچنتہ ہونے والی اور بہت جلد طیش میں آکر آخری قدم اٹھالینے والی فطرت و طبیعت رکھتی ہیں اسی بناء پر اس عقد نکاح کی بندش کو اتار پھینکنے کا شرعی حق عورت کو نہیں ملا اور نہ یہ مقدس رشتہ آئے دن ٹوٹا رہتا اور بچوں کا کھیل بن کر رہ جاتا۔ چنانچہ اسی حقیقت کو کسی قدر وضاحت کے ساتھ مسلک حنفی کے مشہور امام علامہ ابن ہمام نے بیان کیا ہے۔

جعلہ بید الرجال دون النساء
لاختصاصهن بنقصان العقل
وغلبة الهواء وعن ذلك ساء
اختيارهن وسرع اغترارهن
ونقصان الدين وعنه كان اكثر
شغلهن بالدنيا وترتيب
المكاند وافشاء سرالازواج
وغير ذلك۔

کہ طلاق کا اختیار مردوں کو دیا گیا ہے
نہ کہ عورتوں کو اس کی وجوہات میں
سے ایک وجہ یہ ہے کہ عورتیں
ناقص العقل ہونے کے ساتھ
خواہشات نفس پر زیادہ عمل کرنے
والی ہوتی ہیں جس کی وجہ سے اپنے
اختیارات کا غلط استعمال کرنے لگتی
ہیں اور جلد فریب کا شکار ہو جاتی ہیں

اور دینی حیثیت سے کمزور ہونے کی وجہ سے دنیاوی مشغلہ (بناؤ سنگار فیشن بازی) میں زیادہ منہمک رہتی ہیں (دوسرے کو بہکانے کے ساتھ خود بھی مقصد حاصل کرنے کے لئے) طرح طرح کی تدبیریں کرنے لگتی ہیں اور شوہر کے رازوں کو بھی سہیلیوں کے درمیان فاش کر دیتی ہیں۔

عورت کو طلاق کا اختیار نہ دینے کی ایک وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ شوہر کو بیوی کے نان و نفقہ اور دیگر اخراجات کے ساتھ اس کا مہر بھی ادا کرنا پڑتا ہے اور عام طور پر وہ ایک خطرناک رقم ہوتی ہے۔ وقتی طور پر مرد جب اس کے ادا کرنے سے قاصر ہوتا ہے تو عورت سے مہلت مانگ لیتا ہے عورت بھی مہلت دیدیا کرتی ہے مگر طلاق کی صورت میں عورت سرچڑھ کر فوراً وصول کرنے پر آمادہ ہو جاتی ہے اس وجہ سے بھی مرد طلاق سے باز رہتا ہے، اس کے برخلاف اس میں عورت کے نفع کا پہلو سامنے ہونے کی وجہ سے وہ طلاق کو پسند کر سکتی تھی لہذا اگر طلاق کا اختیار عورت کو بھی دیدیا جاتا تو بعض عورت نکاح اور طلاق کو ایک پیشہ بنا لیتی اور نکاح کر کے مہر وصول کر لیتی اور پھر طلاق دیکر چھٹکارا حاصل کر لیتی۔

بہر حال انہیں حکمتوں اور مصلحتوں کی وجہ سے اس عظیم انقلابی تعلق کے بندھن کو عورت کے حوالہ نہیں کیا گیا ورنہ اس کا بہت برا نتیجہ برآمد ہوتا اس کی صداقت مغربی ملکوں میں ہونے والے تماشوں سے عیاں ہے کہ جب سے انہوں نے عورتوں کو طلاق کا اختیار دیا ہے تب سے چالیس فی صد شادیاں طلاق پر منتہی ہوتی ہیں آج مغربی ممالک کی رپورٹ ہے کہ طلاق کی تعداد وہاں بڑھتی جا رہی ہے جس کا اکثر وقوع عورت کی طرف سے ہو رہا ہے (دیکھو مجھے جو دیدہٴ عبرت نگاہ ہو)

نکاح ختم کرانے میں عورت کا اختیار

شریعت نے عورت کو طلاق کا اختیار تو نہیں دیا ہے مگر اس کو یکسر محروم و مجبور بھی نہیں کیا ہے کہ وہ (کالمیت فی ید الغسل) ہو کر رہ جائے اور ہمیشہ شوہر کے ظلم و زیادتی کو سہتی رہے اور اس سے چھٹکارا کیلئے کچھ نہ کر سکے بلکہ شریعت نے اسے بھی یہ گنجائش دی ہے کہ وہ اپنی رہائی اور ظالم شوہر سے گلو خلاصی کیلئے مہر معاف کر کے خلع کر لے اگر اس پر بھی شوہر راضی نہ ہو تو وہ حاکم شرعی کی عدالت میں یا قاضی شریعت کے سامنے اپنا معاملہ پیش کر کے قانون کے مطابق طلاق

حاصل کر سکتی ہے اور نکاح کو منسوخ کر سکتی ہے۔

رکن طلاق

ایسے مخصوص الفاظ کا زبان سے ادا کرنا جن میں طلاق کا مفہوم پایا جاتا ہو یا ایسی چیز پر لفظ طلاق کا لکھ دینا جس پر تحریر واضح اور باقی رہتی ہو رکن طلاق ہے۔ (تحریری طلاق کی تفصیل آگے آئے گی)

لہذا اگر دل و دماغ میں طلاق کا خیال آیا یا طلاق کا وسوسہ پیدا ہوا یا طلاق دینے کا وہم پیدا ہوا یا دل ہی دل میں طلاق دیدیا اور زبان سے طلاق کے الفاظ استعمال نہ کئے گئے تو طلاق واقع نہیں ہوگی چنانچہ ابو ہریرہؓ سے ایک حدیث منقول ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

ان الله تجاوز عن امتي ما
وسوست به صدرها ما لم تعمل
به او تتكلم (متفق عليه) ۲
کہ اللہ تعالیٰ نے میری امت کے
قلبی خیالات اور وسوسے معاف
فرمادئے ہیں جب تک ان پر عمل نہ ہوا
زبان سے ادا نہ ہو۔

وقوع طلاق کے شرائط

وقوع طلاق کی چھ شرطیں ہیں۔ طالق کا بالغ، عاقل، بیدار اور حالت ہوش میں ہونا، مطلقہ کا شرعاً منکوحہ ہونا اور ظاہر آیا دلالت طلاق کی نسبت اپنی منکوحہ کی طرف کرنا۔ اسی کو قدرے تفصیل کیساتھ پیش کیا جاتا ہے۔

وقوع طلاق کی پہلی شرط بلوغ

طلاق دیتے وقت طلاق دینے والے کا بالغ ہونا شرط ہے۔ لہذا اگر نابالغ لڑکے

(۱) ورنکہ لفظ مخصوص خال عن الاستئذان (قوله ورنکہ لفظ مخصوص) ہو ما جعل دلالة
على معنى الطلاق من صريح او كناية (شلمی ص ۴۳۱ جلد ۴) زکریا
(۲) مشکوٰۃ ص ۱۸ جلد ۱

نے اپنی بیوی کو طلاق دیدیا تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔ چنانچہ حضرت عبداللہ ابن عباسؓ کی ایک روایت ہے وہ فرماتے ہیں:

لايجوز طلاق الصبي۔
کہ بچے کی طلاق جائز نہیں (یعنی واقع نہیں ہوگی)۔

کیونکہ طلاق کی اہلیت کے لئے ایسی عقل کا ہونا ضروری ہے جو اچھے اور برے میں فرق کر سکے وہ نابالغ اور مجنون میں مفقود ہے۔ ۲۔

مراہق کی طلاق

بالغ ہونے سے قبل مراہق کی طلاق بھی واقع نہیں ہوتی ہے اگرچہ مراہق کو خوب عقل و تمیز پیدا ہو گئی ہو اگر لڑکے کے اندر علامات بلوغ (انزال، احتلام، اس سے کسی عورت کا حاملہ ہونا میں سے کوئی علامت) نہ پائی جائے تو پورے پندرہ سال مکمل ہونے کے بعد بالغ شمار ہوگا اس سے قبل اس کی دی ہوئی طلاق واقع نہیں ہوگی۔ ۳۔
نابالغ کے باپ یا کسی بھی ولی کو طلاق کا اختیار نہیں

نکاح کے اندر تو نابالغ کی طرف سے اس کے اولیاء ایجاب و قبول کر کے نکاح کر سکتے ہیں مگر طلاق کے معاملہ میں اس کی نیابت کوئی نہیں کر سکتا لہذا نابالغ کی طرف سے اس کا باپ یا کوئی اور ولی اس کی بیوی کو طلاق دیدے تو طلاق واقع نہیں ہوگی طلاق دینے کا حق شریعت نے صرف شوہر کو ہی دیا ہے بشرطیکہ اس کے اندر اہلیت طلاق یعنی شرائط طلاق پائی جائیں ورنہ اہلیت یعنی بلوغ کا انتظار کیا

(۱) مصنف ابن شیبہ بحوالہ النرایۃ فی تخریج احادیث ہدایہ علی ہامش ہدایہ ص ۳۰۸ جلد ۲

(۲) لقولہ علیہ السلام کل طلاق جائز الا طلاق الصبی والمجنون ولان الاہلیۃ بالعقل المیز و ہما عدم العقل. (ہدایہ ص ۳۰۸ جلد ۲)

(۳) لا یقع طلاق المولی علی امرأۃ عبده الخ والصبی ولو مراہقاً (درمختار علی ہامش شامی ص ۴۰۱ جلد ۴ زکریا)

جائے گا۔ ۱۔

ہاں اگر بیحد مجبوری ہو کہ لڑکی جوان اور شوہر بچہ ہو اور لڑکی کے زنا میں مبتلا ہونے کا خطرہ ہو اور اسکی پاکدامنی اور عصمت پر بد نما دھبہ لگنے کا اندیشہ ہو تو ایسی حالت میں امام احمد علیہ الرحمہ کے مذہب پر عمل کر لینے کی گنجائش ہے ان کے نزدیک ممیز کی طلاق واقع ہو جاتی ہے۔ ۲۔ اس کی بہتر صورت یہ ہے کہ لڑکی شرعی قاضی کے پاس معاملہ پیش کر کے نکاح کو فسخ کرائے۔ جس طرح محبوب عینین وغیرہ کی بیویوں کو تفریق قاضی کے ذریعہ دوسرے نکاح کی اجازت ہوتی ہے اسی طرح یہاں بھی نابالغ کی بیوی کو تفریق قاضی کے ذریعہ دوسرے سے نکاح کی اجازت ہوگی۔

لڑکے کی عمر میں قمری تاریخ معتبر ہوگی یا عیسوی تاریخ

لڑکے کی عمر میں اولاً علامات بلوغ کا اعتبار ہے ان کے مفقود ہونے کی صورت میں پندرہ سال کی مدت بالغ ہونے کی ہے اگر قمری تاریخ پیدائش گھر میں محفوظ نہیں اور سرکاری دفتر میں انگریزی تاریخ کے حساب سے پندرہ سال ہونے میں کمی ہے تو اسی انگریزی تاریخ کو قمری تاریخوں سے ملا کر حساب لگایا جائے گا پھر اگر قمری تاریخ کا اعتبار کرنے میں پندرہ سال یا اس سے زیادہ ہو جاتا ہے تو اس میں قمری تاریخ کا اعتبار کر کے ایسے لڑکے کی طلاق کا اعتبار کر لیا جائے گا۔ ۳۔

عدم بلوغ کی حالت میں دی ہوئی طلاق کا اقرار بلوغ کے بعد

عدم بلوغ کی حالت میں دی ہوئی طلاق کا اعتبار نہیں ہو تا اس لئے اگر لڑکا بالغ ہونے کے بعد اسی طلاق کو جائز قرار دیکر نافذ کرنا چاہے تو بھی وہ طلاق نافذ نہیں

(۱) ويقع طلاق كل زوج بالغ عاقل الخ ولا بفع طلاق الصبي ولو مراهما لحديث ابن ماجه الطلاق لمن اخذ بالساق (ترمذی علی هامش شامی صفحہ ۴۳۸ تا ۴۰۱ جلد ۵

(۲) كفاية المفتي صفحہ ۳۴ جلد ۶ (۳) مستفاد فتاوی دارالعلوم دیوبند ص ۷۱ جلد ۹

ہوگی ہاں اگر وہ اس طرح کہے کہ میں اسی عدم بلوغ کی حالت میں دی ہوئی طلاق کو واقع کر رہا ہوں تو اس سے طلاق واقع ہو جائے گی مگر یہ طلاق اسی وقت کے جملے سے واقع ہوگی جو فی الحال استعمال کر رہا ہے نہ کہ عدم بلوغ کی حالت میں استعمال کئے ہوئے جملہ سے گویا اس کی بات کا محمل یہ ہوگا کہ میں اس وقت طلاق کو واقع کر رہا ہوں۔

اور اگر وہ بالغ ہونے کے بعد یوں کہتا ہے کہ میں اسی طلاق کو واقع کر رہا ہوں جس کا میں نے عدم بلوغ کی حالت میں تلفظ کیا تھا تو پھر طلاق واقع نہیں ہوگی کیونکہ وہ اس وقت اس طلاق کی طرف اشارہ کر رہا ہے جس کے اوپر باطل ہونے کا حکم پہلے لگ چکا ہے۔

بچے کی بیوی کو کوئی دوسرا طلاق دے پھر بچہ بالغ ہونے کے بعد اس کا اعتبار کرے

نابالغ بچے کی بیوی کو اس کے دلی یا کسی اور نے طلاق دیدی اور بچہ نے بالغ ہونے کے بعد اس کا اعتبار کر لیا تو یہ طلاق واقع ہوگی یا نہیں تو اس کی دو صورتیں ہیں اول یہ کہ بچہ بالغ ہونے کے بعد یوں کہتا ہو کہ میں نے اسی طلاق کو واقع کیا جس کو فلاں شخص نے واقع کیا تھا تو یہ طلاق واقع ہو جائے گی۔ دوم یہ کہ بچہ نے بالغ ہونے کے بعد یوں کہا کہ میں فلاں شخص کی دی ہوئی طلاق کو جائز مانتا ہوں تو اس کا اعتبار نہیں ہوگا اس سے اس کی بیوی پر طلاق واقع نہیں ہوگی۔

(۱) لا یقع طلاق المولیٰ علی امرأۃ عبده الخ والصبی ولو مراہقا او اجازہ بعد البلوغ اما لو قال لوقعته وقع لانه ابتداء ایفاء (درمختار) (قوله او اجاز بعد البلوغ) لانه حين وقوعه وقع باطلا والباطل لا یجاز قوله لانه ابتداء ایفاء لان الضمیر فی اوقعته راجع الی جنس الطلاق ومثله مالو قال اوقعت ذلك الطلاق بخلاف قوله اوقعت الذى تلفظته فلانه اشارة الی المعین الذى حکم ببطلانہ (شامی ص ۴۵۱ ج ۴)

(۲) ولو ان رجلا طلق امرأۃ الصبی فقال الصبی بعد بلوغه او قعت الطلاق الذى اوقعه فلان یقع ولو قال اجزت ذلك لا یقع شی (عالمگیری ص ۳۵۳ ج ۱)

نابالغ بچہ کو کسی نے طلاق دینے کا وکیل بنایا

اگر کسی نے نابالغ بچہ کو وکیل بنایا کہ تم میری بیوی کو طلاق دیدو اور بچہ نے وکیل بالطلاق بن کر طلاق دیدی تو طلاق واقع ہو جائے گی۔ ۱

وقوع طلاق کی دوسری شرط عقل ہے

وقوع طلاق کے لئے طلاق دینے والے کا عقلمند ہونا شرط ہے لہذا پاگل کی طلاق واقع نہیں ہوگی کیونکہ اس کے اندر کسی معاملہ میں تصرف کرنے کی اہلیت نہیں ہے۔ ۲

جنون کی تعریف

جنون اس دماغی قوت کے خلل اور خراب ہو جانے کو کہتے ہیں جس کے ذریعہ انسان اچھی اور بری چیزوں کے درمیان تمیز کرتا ہے اور اس قوت مدرکہ کے مفقود ہو جانے کی وجہ سے انسان کی نگاہ اپنے عمل کے نتائج پر نہیں رہتی۔ پھر اس کے اسباب مختلف ہوتے ہیں۔ کبھی تو انسان پیدائشی پاگل ہوتا ہے اور کبھی دماغی توازن کثرت اختلاط یا کسی مصیبت کی وجہ سے راہ اعتدال سے ہٹ جاتا ہے، یا کبھی شیطانی تسلط اور خیالات فاسدہ کے بار بار اس کے دل میں آنے کی وجہ سے وہ بلا وجہ کبھی ہنستا ہے اور کبھی گھبراتا ہے۔ ۳

- (۱) ولو كان الصبي وكيلًا بالتطليق من قبل رجل فطلق الصبي صح (عالمگیری ص ۳۰۳ ج ۶)
 (۲) لقوله عليه السلام كل طلاق جائز الاطلاق الصبي والمجنون ولان الاهلية بالعقل المميز وهما عديم العقل (هذایہ صفحہ ۳۰۸ جلد ۲)
 (۳) المجنون قال في النلويع الجنون اختلاط القوة المميز بين الامور الحسنة والقيحة المدركة للمواقب بان لا تظهر اثارها وتتعمل افعالها اما لنقصان جبل عليه دماغه في اصل الخلقة واما لخروج مزاج الدماغ عن الاعتدال بسبب خلط او افة واما لا سنيلا. الشيطان عليه والفا. الخيالات الفاسده اليه بحيث يفرح ويفزع من غير ما يصلح سببا (شامی ص ۴۰۱ جلد ۴)

معتوہ کی طلاق

عناہت بھی جنون کی ایک قسم ہے اس سے بھی عقل مختل ہو جاتی ہے اور آدمی صحیح انداز فکر سے محروم ہو جاتا ہے ہوش و حواس قابو میں نہیں رہتے۔ ایسے شخص کی بھی دی ہوئی طلاق واقع نہیں ہوتی کیونکہ اس کا تصرف شعور سے خالی ہے البتہ اگر افاتہ کے بعد طلاق دیا تو واقع ہو جائے گی۔ ۱۔

برسام میں مبتلا کی طلاق

برسام بھی جنون ہی کی ایک قسم ہے علامہ شامی کتب طب سے نقل کرتے ہیں کہ برسام ایک قسم کا گرم پھوڑا ہوتا ہے جو جگر کے پاس اندرون پہلو میں نکلتا ہے پھر آہستہ آہستہ دماغ تک پہنچ کر عقل کو مختل کر دیتا ہے۔ لہذا ایسے شخص کی دی ہوئی طلاق بھی واقع نہیں ہوگی۔ ۲۔

حالت برسام میں دی ہوئی طلاق کا اظہار اس سے صحت کے بعد

مبتلائے برسام نے حالت برسام میں طلاق دی پھر صحت پا کر اس نے طلاق کا اظہار باس طور کیا کہ میں نے اپنی بیوی کو طلاق دیدی ہے پھر اس کے بعد یوں کہتا ہے کہ میں نے یہ اسلئے کہا کہ مجھے وہم ہو گیا ہے اس طلاق کے متعلق جو میں نے بحالت برسام دی تھی تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر یہ اظہار صرف حکلیہ اور نقلیہ ہے تو اس کا اعتبار کر لیا جائے گا اور اس کی بیوی پر طلاق واقع نہیں ہوگی اور اگر حکایت اظہار نہیں بلکہ اقرار ہے تو پھر طلاق واقع ہو جائے گی۔ ۳۔

(۱) ولا يقع طلاق الصبی الخ وكذلك المعتوہ لا يقع ایضا وهذا اذا كان فی حالة العتہ اما فی حالة الافاقۃ فالصحیح انه واقع (عالمگیری ص ۳۰۳ جلد ۱)

(۲) لا يقع طلاق المولی علی امرأة عبده الخ والمبرسم (درمختار) وفي بعض کتب الطب انه ورم حار يعرض للحجاب الذی بین الکبد والامعاء ثم يتصل بالدماغ (شامی ص ۴۵۲ ج ۱)

(۱) طلق المبرسم فلما صحا قال قد طلقت امرأتی ثم قال انما قلته لاني توهمت وقوع الطلاق الذی تکلمت به فی البرسام ان كان فی نکره وحکایتہ صدق والا لا کذا فی الوجیز الکردی (عالمگیری ص ۳۰۳ جلد ۱)

مجنون کسی وقت ہوش میں آکر طلاق دے

مجنون اگر کسی وقت ہوش میں آکر طلاق دیدے تو اس کا حکم ممیز لڑکے کی طرح ہے یعنی اس کے بعض تصرفات کو ولی جائز رکھے تو صحیح ورنہ نہیں یعنی اگر ولی نے اس مجنون کی طلاق کا اعتبار کر لیا تو طلاق واقع ہو جائے گی ورنہ نہیں مگر طلاق کی اجازت ولی بھی نہیں دے سکتا۔ ۱

مجنون کی طرف سے کسی کو طلاق دینے کا حق نہیں

مجنون کی طرف سے باپ بھائی اور دیگر اولیاء وغیرہ کسی کو بھی طلاق دینے کا حق نہیں کیونکہ طلاق دینے کا حق صرف شوہر کا ہے (لقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام الطلاق لمن اخذ بالساق) البتہ امام محمد کا یہ مذہب ہے کہ جنون کی حالت میں مجنون کو ایک سال کی مہلت دی جائے اگر اچھا نہ ہو تو قاضی تفریق کرادے اسی پر فتویٰ ہے قاضی کا مسلمان ہونا شرط ہے۔ ۲ (باب التفریق میں اس کی تفصیل آرہی ہے)

وقوع طلاق کی تیسری شرط ہوش وحواس کا ہونا ہے

طلاق دیئے والے کا ہوش وحواس میں ہونا بھی شرط ہے بیہوش کی طلاق واقع نہیں ہوتی خواہ بے ہوشی سرسام یا کسی بیماری یا دوا کے استعمال کرنے یا کسی اور وجہ سے ہو چنانچہ حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضورؐ نے فرمایا:

(۱) وان ضار كالطلاق الخ لا وان اذن به وليهما (الدرالمختار علی هامش ردالمختار کتاب الماذون صفحہ ۱۵۰ جلد ۵) واما الذی یجن ویفیک فحکمہ کمیز نہا یہ کتاب الحجر ۱۲۲ جلد ۶ بحوالہ فتاویٰ دارالعلوم دیوبند نعمانیہ ص ۱۳۷ جلد ۹

(۲) ولا يقع طلاق المولى على امرأة عبده الخ المجنون والصبي (درمختار علی هامش شامی صفحہ ۴۵۱ جلد ۴) ولا يتخير احدهما ای الزوجین بعيب الاخر فاحشا كجنون وجذام وبرص ورتق وقرن وخالف الاثمة الثلاث فی الخمسة لو بالزوج ولو قضی بالرد صح (درمختار) ومحمد فی الثلاثة الاول لو بالزوج كذا يفهم من البحر (شامی ص ۱۲۵ جلد ۵)

کل طلاق جائز الاطلاق کہ ہر طلاق جائز (اور واقع ہے) مگر المعنوی والمغلوب علی عقلہ۔ بے ہوش آدمی کی طلاق اور جس کا

دماغ خراب ہو گیا ہو (یعنی جس کے حواس قائم نہ ہوں اس کی طلاق واقع نہیں ہوگی۔

غشی کی تعریف اور ایسی حالت میں دی ہوئی طلاق کا حکم

غشی ول و دماغ میں ایسی وہشت اور خوف کی کیفیت کا سما جانا ہے جس سے عقل اور دماغ کی قوتیں معطل ہو جاتی ہیں اور قوت مدر کہ متحرکہ ماؤف ہو کر کام کرنے سے رک جاتی ہے اس لئے ایسی حالت میں دی ہوئی طلاق واقع نہیں ہوتی۔ ۲۔

مدہوش اور خوف زدہ کی طلاق

وہشت، خوف یا خطر ناک چیز کی وجہ سے عقل اس قدر مختل اور خراب ہو جائے کہ کسی چیز میں امتیاز نہ کر سکے مثلاً آسمان وزمین اور رات و دن وغیرہ، میں فرق نہ کر سکے تو ایسی کیفیت کو جنون ہی کی قسم میں شمار کیا گیا ہے اور علامہ شامی ایک سوال اور جواب کو نقل کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ایسے شخص کی دی ہوئی طلاق واقع نہیں ہوگی۔ ۳۔

بڑھاپے یا بیماری یا کسی مصیبت کی وجہ سے عقل خراب ہو

اگر کوئی بڑھاپے یا شدت مرض یا دیگر مصائب میں مبتلا ہونے کی وجہ سے اپنی

عقل پر قبضہ نہ کر سکے تو ایسے شخص کی بھی مدہوش کہا جاتا ہے جب تک اس میں

مبتلا رہے اس وقت تک اس کے قول کا کوئی اعتبار نہیں ہوتا۔ اس لئے اس کی دی

ہوئی طلاق بھی معتبر نہیں ہوگی۔ ۴۔

(۱) مشکوٰۃ شریف ص ۲۸۴ جلد ۲ (۲) لا یقع طلاق المرأی علی امرأۃ عبده الخ والمعنی علیہ ہو لغة المعشی (برمخنار) قال فی التحریر الاغمل آفة فی القلب او الدماغ تعطل القوى المدركة والمحرکة عن افعالها مع بقاء العقل مغلوبا (شامی ص ۴۰۲ ج ۴)

(۳) (والمدهوش) فانه فی القایوس قال بعده او ذهب عقله حیة او خوفا وهذا هو المراد هنا ولذا جعله فی البحر داخلا فی المجنون الخ وسئل نظاما... فلجاب نظاما ایضا بان الدهش من اقسام الجنون فلا یقع (شامی ۴۰۲ ج ۴)

(۴) وكذا یقال فیمن اختل عقله لكبر او لمرض او لمصیبة فأجاته فما دام فی حال غلبة الخلل فی الاقوال والافعال لا تعتبر اقواله وان كان یعلمها ویریدها (شامی ۴۰۳ ج ۴)

بخار کی مدہوشی میں طلاق

بخار میں اس قدر مدہوش ہو کہ کانپ رہا ہو زبان سے کیا نکل رہا ہے اور کیا بول رہا ہے اس کو معلوم نہیں تو ایسے شخص کی طلاق واقع نہیں ہوگی مگر یہ حالت، شدید بخار کی حالت ہی میں ہو سکتی ہے ہلکا بخار جس میں آدمی کا شعور باقی رہتا ہے اس کی طلاق واقع ہو جائے گی۔ کیونکہ طلاق کیلئے صحت شرط نہیں ہے۔

سحر اور جادو کی وجہ سے بے ہوش اور حواس باختہ کی طلاق

اگر کسی پر اس قدر سحر اور جادو کر دیا گیا کہ اس کی عقل مختل ہو گئی جو جی میں آتا ہے بکتا رہتا ہے نتیجہ اور انجام پر غور نہیں کر پاتا کہ کیا ہوگا تو ایسے شخص کو بھی مدہوش کہا جائے گا جب تک اس کی یہ حالت ہے اس کے قول و فعل کا کوئی اعتبار نہیں بنابر اس کی دی ہوئی طلاق واقع نہیں ہوگی۔

مجبذب کی طلاق

مجبذب کی ایسی حالت ہو کہ ہوش و حواس درست نہیں وہ کیا کرتا ہے اور کیا کہتا ہے نہ تو اس پر قابو رکھتا ہے اور نہ سمجھتا ہے تو ایسے مجذب شخص کی بھی طلاق واقع نہیں ہوگی۔

البتہ جذب کی حالت اگر صرف صوفیانہ ہے (جس کو فنا فی اللہ کہا جاتا ہے) تو اس کی طلاق واقع ہو جائے گی۔

مرگی کی حالت میں طلاق

جس شخص کو مرگی کی بیماری ہوتی ہے اس کی دو حالتیں ہیں حالت مرض اور

(۱) لا یقع طلاق المولی علی امرأۃ عبیدہ الخ والمعنی علیہ... والمدہوش (درمختار علی الشامی ص ۴۵۲ ج ۴) (۲) ایضاً درمختار. وفتاویٰ محمودیہ ص ۲۲۸ ج ۱۱
(۳) فتاویٰ محمودیہ ص ۳۸۳ ج ۱۰

حالت صحت، مرض کے طاری ہونے کی صورت میں وہ بالکل مدہوش ہو جاتا ہے۔ اس کی اس وقت کی دی ہوئی طلاق واقع نہیں ہوگی اور حالت صحت میں وہ بالکل باشعور ہوتا ہے اس لئے اس وقت کی طلاق واقع ہو جائے گی۔ ۱۔

کم عقل اور بیوقوف کی طلاق

ایک ایسا شخص جو بات چیت اچھی طرح کرتا ہے کپڑے وغیرہ بھی ٹھیک ٹھاک رکھتا ہے لیکن معاملات میں نقصان اٹھاتا ہے دس کی چیز پانچ ہی میں فروخت کر دیتا ہے کبھی روپے پیسے کی لالچ میں کچھ بھی کر لیتا ہے تو عجب نہیں کہ اگر کوئی روپے کی لالچ دے تو وہ بیوقوفی میں بیوی کو طلاق بھی دیدے۔ تو ایسے شخص کو مجنون نہیں کہیں گے یہ سفاہت اور کم عقلی ہے ایسے شخص کی طلاق واقع ہو جائے گی۔ ۲۔

مرض الموت میں طلاق

اوپر بیان کیا جا چکا ہے کہ اگر مرض نے خطرناک صورت اختیار نہ کیا ہو بلکہ عقل وشعور باقی ہو، تو مریض کی دی ہوئی طلاق واقع ہو جاتی ہے، البتہ اگر مرض الموت میں طلاق دی جائے تو اس کے احکام ضرور بدل جاتے ہیں اس میں قدرے تفصیل ہے، یہ مسئلہ اگرچہ باب المیراث کا ہے مگر تھوڑی وضاحت ہم یہاں بھی کر دیتے ہیں۔ مسائل سے پہلے یہ سمجھتے چلیں کہ ایسے موقع پر طلاق دینے والے کو فار (بھاگنے والا) کہا جاتا ہے کیونکہ آخری وقت میں وہ طلاق دیکر عورت کو حق وراثت سے محروم کر کے فرار اختیار کرنا چاہتا ہے۔ (کما فی الشامی و یقال له الفار لفراره من ارثها)

(۱) ویقع طلاق کل زوج بالغ عاقل الخ او مریضا (درمختل) ای لم یزل عقله بالمرض بدلیل التعلیل (درمختار مع الشامی ص ۴۳۸ تا ۴۴۹ جلد ۴)

(۲) ویقع طلاق کل زوج بالغ عاقل ولو عبد الخ او هازلا... او سفیها خفیف العقل (درمختار) و شرحه السفه فی اللغة الخفة و فی اصطلاح الفقہا خفة تبعت الانسان علی العمل فی ماله بخلاف مقتضى العقل (شامی ص ۴۴۴ ج ۴)

مگر فرار کا اطلاق اور اس پر حکم کا مرتب ہونا صرف طلاق بائن یا طلاق مغلطہ میں ہوتا ہے طلاق رجعی دینے والے کو فار نہیں کہیں گے۔ ۱۔

نیز اگر مرد نے ایسے مرض میں طلاق دی جس میں چلنے پھرنے کی قدرت ہو اور موت کے آثار موجود نہ ہوں تو ایسے موقع پر طلاق دینے والے کو نہ فار کہیں گے اور نہ ایسے مرض کو مرض الوفات۔ ۲۔

اب اصل مسئلہ کی طرف آئیے کہ ایسا مرض جس میں انسان زندگی سے بالکل ناامید ہو چکا ہو مرض الوفات کہتے ہیں ایسی حالت میں اگر کوئی اپنی بیوی کو طلاق دیدے اور عورت کی عدت گزارنے کے دوران اس کا انتقال ہو جائے تو یہ عورت اپنے شوہر کی وراثت سے محروم ہو جائے گی یا نہیں تو اس کی اصل میں دو صورتیں ہیں۔ اول یہ کہ شوہر نے بیوی کو طلاق رجعی دی ہو تو اس صورت میں عورت وراثت سے محروم نہیں ہوگی خواہ طلاق عورت کے مطالبہ پر دی گئی ہو یا بغیر مطالبہ کے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ طلاق بائن دی ہے تو اس کی بھی دو صورتیں ہیں، اول یہ کہ عورت کے مطالبہ پر اگر طلاق دی گئی ہے تو عورت وراثت سے محروم ہو جائے گی کیونکہ عورت نے خود طلاق کا مطالبہ کیا ہے اور خود کردہ را علاقہ نیست۔ اور اگر بغیر عورت کے مطالبہ کے طلاق دی گئی ہے تو عورت وراثت سے محروم نہیں ہوگی۔

مسئلہ اگر عورت نے طلاق رجعی کا مطالبہ کیا یا مطلقاً طلاق کا مطالبہ کیا مثلاً یوں کہا کہ مجھے طلاق دیدو اس پر مرد نے طلاق بائن یا طلاق مغلطہ دیدی تو عورت زوجیت سے تو نکل جائے گی مگر مستحق وراثت ہوگی کیونکہ عورت کا مطالبہ طلاق رجعی کا تھا یا مطلقاً طلاق کا تھا جو رجعی ہی پر محمول ہوتا ہے اور شوہر نے اس کے

(۱) البائن قید بہ لان حکم الفرار لا یثبت الا بہ بحر لان الرجعی لا فرار فیہ (شامی ص ۱۳ ج ۵)

(۲) فلو قدر علی اقامۃ مصالحہ فی البیت کالوضو، والقیام الی الخلاء لا یکون فاراً (شامی ۴ ج ۵)

خلاف کیا ہے اس لئے بیوی وراثت سے محروم نہیں ہوگی۔ ۱۔

طلاق رجعی کی عدت میں بیوی کا انتقال ہو جائے تو شوہر وارث ہوگا جس طرح طلاق رجعی میں عورت بہر صورت وارث ہوتی ہے اسی طرح اگر طلاق رجعی کی عدت کے دوران بیوی کا ہی انتقال ہو جائے تو شوہر بھی اپنی بیوی کے مال کا وارث ہوگا، فتاویٰ عالمگیری میں قدر تفصیل سے بیان کیا گیا ہے۔

الرجل اذا طلق امرأته طلاقا رجعيا في حال صحته او في حال مرضه برضاها او بغير رضاها ثم مات وهي في العدة فانهما يتوارثان بالاجماع ۲۔

شوہر نے اپنی بیوی کو طلاق رجعی دی خواہ صحت کی حالت میں دی ہو یا مرض کی حالت میں عورت کے مطالبہ پر دی ہو یا بغیر مطالبہ کے پھر اسی عدت کے زمانہ میں شوہر کا انتقال ہو گیا ہو تو دونوں ایک دوسرے کے وارث ہوں گے۔

غصہ کی حالت میں طلاق کا حکم

علماء نے غضب اور غصہ کے تین درجے بیان کئے ہیں اول درجہ غصہ کی ابتدائی حالت کا ہے کہ جس میں آدمی کی عقل خراب نہیں ہوتی بلکہ ہوش و شعور باقی رہتا ہے اور وہ جس چیز کا ارادہ کرتا ہے یا جو کچھ کہتا ہے اس کو جانتا اور سمجھتا ہے اس کا حکم تو ظاہر ہے کہ طلاق واقع ہو جائے گی۔ دوسرا درجہ مہتہائے غضب کا ہے کہ آدمی غصہ سے اس قدر مبہوت ہو جائے کہ اس کو اپنے قول و فعل کا بالکل پتہ نہ رہے تو

(۱) وكذا ثرث طالبة رجعية (درمختار) ای فی مرضه كما هو الموضوع واحتوز بالرجعية عما لو ابانها بأمرها كما يذكر قوله (او طلاق فقط) ای بان قالت له فی مرضه طلقني فطلقها ثلاثا فمات في العدة ثرثه اذ صار مبتدئا فلا يبطل حقها في الارث كقولها طلقني رجعية فابانها جامع الفصولين قول (لان الرجعي لا يزيل النكاح) ای قبل انقضاض العدة ای فلم تكن راضية باسقاط حقها بخلاف ما لو طلبت البائن (شامی ص ۹ ج ۵) ذکر کیا

(۲) عالمگیری ص ۴۶۲ ج ۱ دار الکتب دیوبند

اس کا حکم بھی عام علماء کے نزدیک ظاہر ہے کہ ایسے شخص کی طلاق واقع نہیں ہوگی۔ تیسرا درجہ درمیانی غصہ کا ہے کہ آدمی دوسری حالت کی طرح بالکل مدہوش و بے شعور تو نہ ہوا ہو مگر پہلی حالت کے مقابلہ میں غصہ میں تیزی آگئی ہو جس کی وجہ سے وہ آپے سے باہر ہو رہا ہو تو اس حالت کی طلاق محل نظر ہے علامہ ابن قیم فرماتے ہیں کہ دلائل سے معلوم ہوتا ہے کہ طلاق واقع نہیں ہوگی مگر غایہ کی عبارت سے واضح ہوتا ہے کہ طلاق واقع ہو جانی چاہئے علامہ شامی فرماتے ہیں کہ یہی قول ہمارے موافق ہے یعنی احناف کے یہاں وقوع طلاق پر ہی فتویٰ ہے۔

ضروری وضاحت

اوپر علامہ شامی کی پیش کردہ عبارت سے معلوم ہوا کہ انتہائی غضب کی حالت میں وی ہوئی طلاق واقع نہیں ہوگی۔ اور بہت سے مفتیان کرام نے بھی اسی کے مطابق فتویٰ دیا ہے مگر یہ فتویٰ دینا ہے قضاء تو وقوع طلاق ہی کا فیصلہ کرنا چاہئے کیونکہ شامی میں باب التعلیق کی جو عبارت ہے وہ ہر حال میں وقوع طلاق کو چاہتی ہے۔ علماء محققین، صاحب فتح و خانہ وغیرہ نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ اور تمام تفریعات فقہیہ سے بھی طلاق غضبان کے وقوع کا ثبوت ملتا ہے اور حقیقت میں خفیہ کا مذہب بھی یہی ہے اور علامہ شامی نے بھی باب فی طلاق المدہوش میں اسی بات کو اشکال کہہ کر بیان کیا ہے اگرچہ علامہ نے پھر اس کا جواب بھی دیا ہے مگر وہ جواب کافی نہیں ہے کیونکہ حرمت

(۱) قلت وللحافظ ابن القيم الجنبلی رسالة في طلاق الغضبان قال فيها انه على ثلاثة اقسام احدها ان يحصل له مبادئ الغضب بحيث لا يتغير عقله ويعلم ما يقول ويقصده وهذا لا اشكال فيه، الثاني ان يبلغ النهاية فلا يعلم ما يقول ولا يريده فهذا لا ريب انه لا ينفذ شي من اقواله، الثالث من توسط بين المرتبتين بحيث لم يصير كالمجنون فهذا محل النظر الادلة تدل على عدم نفوذ اقواله ملخصا من شرح الغاية الجنبلية لكن اشار في الغاية الى مخالفتها في الثالث حيث قال ويقع طلاق من غضب خلافا لابن قيم وهذا الموافق عندنا لما مر في المدهوش (شامی ص ۴۵۲ ج ۴)

فروج کے باب میں احتیاط تام لازم ہے۔ اے (شامی کی عبارت حاشہ پر ملاحظہ ہو)

دیانۃ و قضاء کا مطلب

مسائل طلاق میں بار بار دیانۃ اور قضاء کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے بعض مسئلہ میں صرف دیانۃ وقوع طلاق کا حکم ہوتا ہے تو بعض میں صرف قضاء اور بعض میں دونوں طرح طلاق معتبر ہوتی ہے۔ اس لئے اس کا مطلب اور دونوں کے مابین باہمی فرق واضح کروینا مناسب ہے۔ دیانۃ کا مطلب یہ ہے کہ طلاق کے وقوع و عدم وقوع اور غلط و صحیح ہونے کا سارا مدار طلاق دینے والے کی نیت پر ہے کہ وہ جانے اور اس کا خدا جانے اسی کو فیما بینہ و بین اللہ سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ اور قضاء کا مطلب یہ ہے کہ اس کی نیت کا اعتبار نہیں کیا جائے گا بلکہ قرینہ اور ظاہر حال کے اعتبار سے فیصلہ ہوگا۔ چاہے اس کی نیت کچھ بھی ہو۔ کیونکہ قاضی ہر شخص کے ظاہر حال کا ذمہ دار ہے ظاہر حال جو تقاضا کریگا اسی کے اعتبار سے فیصلہ ہوگا۔ اس کے برخلاف مفتی سائل کے سوال کے مطابق جواب دیتا ہے اگر سائل کی نیت طلاق کی نہ تھی اور اس کا اظہار کر رہا ہے تو مفتی عدم وقوع ہی کا فتویٰ دیگا۔ جیسے انتہائی غضب کی حالت میں وہ مدہوش ہونے کا دعویٰ کرتا ہے تو دیانۃ عدم وقوع طلاق ہی کا فیصلہ کیا جائے گا اسی طرح کسی نے تین مرتبہ لفظ طلاق استعمال کر کے کہا کہ میری نیت پہلے کلمہ کی تاکید تھی مزید طلاق دینے کا ارادہ نہیں تھا تو مفتی اس کا اعتبار کر کے ایک طلاق رجعی کا فتویٰ دیگا، مگر قاضی تین طلاق مغلظہ ہی کا فیصلہ کرے گا۔ چنانچہ علامہ شامیؒ اسی کی وضاحت فرما رہے ہیں۔

(۱) نعم يشكل عليه ما سيأتى في التعليق عن البحر وصرح به في الفتح والخانية وغيرهما وهو لو طلق فشهد عنده اثنان انك استئنيت وهو غير ذاكر ان كان بحيث اذا غضب لا يدري ما يقول وسعه الاخذ بشهادتهما والا لا فان مقتضاه انه اذا كان لا يدري ما يقول يقع طلاقه والا فلا حاجة الى الاخذ بقولهما انك استئنيت وهذا مشكل جداً الا ان يجاب الخ (شامی ص

ای تصح نیتہ فیما بینہ و بین ربہ
 تعالیٰ الخ فیتبہ المفتی بعدم
 الوقوع اما القاضی فلا یصدقہ
 ویقضی علیہ بالوقوع لانه
 خلاف الظاہر بلاقرینۃ
 پس اس کی نیت اس کے اور اس کے
 رب کے درمیان صحیح ہوگی۔ لہذا
 مفتی اس کی نیت کا اعتبار کرتے
 ہوئے عدم وقوع طلاق کا فتویٰ دیگا
 مگر قاضی اس کی نیت کی تصدیق نہ
 کر کے وقوع طلاق ہی کا فیصلہ کریگا اس لئے کہ یہ ظاہر کے خلاف ہے اور اس کے
 خلاف کوئی قرینہ بھی نہیں ہے۔

(نوٹ) مگر اس بے راہروی کے دور میں مفتی کو بھی عدم تاکید کا اعتبار کرتے
 ہوئے طلاق ثلاثہ ہی کا فتویٰ دینا چاہئے (تاکید کے ذیل میں اس کی تفصیل آئے گی)

طلاق سکران کی بحث

نشہ کی حقیقت

دماغ پر سرور و مستی کا اس قدر غالب آجانا کہ انسان آسمان و زمین اور مرد
 و عورت کے مابین فرق نہ کر سکے یا بے معنی گفتگو کرنے لگے اور ہیجان میں آکر
 اول فoul بننے لگے تو ایسی کیفیت کا نام نشہ ہے۔ ۲

نشہ کی حالت میں طلاق کا حکم

اس میں تو کوئی شک نہیں کہ مجنون و مدہوش کی طرح سکران بھی فاقر العقل

(۱) شامی ص ۴۶۲ ج ۴ (۲) (اوسکران) السكر سرور یزیل العقل فلا یعرف بہ السماء من
 الارض وقال بل یغلب علی العقل فیہذی فی کلامہ (شامی ص ۴۴۴ ج ۴) وقوله (بأن زال
 عقله) بیان لحد السكر فعند امی حنیفة السکران من النبیذ الذی یحدھوا الذی لا یعقل منطقاً
 قلیلاً ولا کثیراً ولا یعقل الرجل من المرأة ولا الارض من السماء وقال هو الذی یهذی ویختلط
 کلامہ غالباً (بحر الرائق ص ۴۶ جلد ۵)

ہے جس کا تقاضا یہ ہے کہ مجنون و مدہوش کی طرح اس کی طلاق بھی واقع نہ ہو مگر مقدمہ طلاق میں فقہاء احناف نے اس سکر کو ازراہ زجر و توبیخ ناقابل اعتبار قرار دے کر اس کی دی ہوئی طلاق کو معتبر مانا ہے۔ کیونکہ اسلام میں نشہ کے استعمال کی سخت ممانعت ہے اور اس نے شراب یا اس جیسی نشہ آور چیز استعمال کر کے ایک جرم عظیم کا ارتکاب کیا ہے اس لئے سکران کو لزوم احکام میں بمنزلہ ہوشیار اور حکم میں بمرتبہ عاقل قرار دیکر اس کی طلاق کا اعتبار کر لیا گیا ہے۔

حالت نشہ میں وقوع طلاق کی حکمت

اللہ کی بے شمار نعمتوں میں سے ایک بڑی نعمت حضرت انسان کیلئے عقل ہے اسی نعمت عظمیٰ کی وجہ سے وہ تمام مخلوقات سے ممتاز ہے وہ اللہ کی اس نعمت کا شکر ادا کرنے سے قاصر ہے اسی عقلمندی کی وجہ سے وہ تمام مخلوق پر حکومت کرتا ہے مگر تمام چیزوں کا مالک مختار صرف اللہ ہے انسان اپنی جان تو کیا ایک عضو کا بھی مالک نہیں کہ اس کو کاٹ کر علیحدہ کر دے اور کسی کو دیدے ایک انگلی کو بھی اگر بلا وجہ خود سے تلف کرتا ہے تو شریعت کی نگاہ میں بڑا مجرم اور گستاخ گردانا جاتا ہے۔ تو بھلا شراب جیسی مہلک و ممنوع اور حرام چیز کو استعمال کر کے عقل جیسی عظیم نعمت کو زائل کر دینا کیوں کر ظلم عظیم نہیں ہو گا پھر اس کے بعد طلاق جیسے قبیح فعل کا بھی ارتکاب کرے اور اس کو نظر انداز کر دیا جائے ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا ایسا شخص تو شریعت کی نگاہ میں قابل مواخذہ اور سخت سے سخت سزا کا سزاوار ہے۔

المناک بات یہ ہے کہ ہمارے ملک کے غیر مقلدین علماء جو خود کو اہل حدیث کہتے ہیں اس مسئلہ میں عدم وقوع طلاق کے قائل ہیں اور ہمارے بعض حنفی

(۱) ويقع طلاق كل زوج بالغ عاقل ولو تقديرا بدائع ليدخل السكران الخ فان طلاقه صحيح (درمختار) فانہ فی حکم العاقل زجر له فلا منافاة بين قوله عاقل وقوله الاتي او سكران (شامی ص ۴۳۸ ج ۴)

بزرگوں کا میلان بھی اسی بات کی طرف ہے مگر ان کا قول مفتی بہ نہیں بلکہ فتویٰ اس قول پر ہے جس کو اہل الترجیح نے رائج قرار دیا ہے کیونکہ طلاق سکران کا معتبر اور نافذ ہونا جمہور کا مسلک ہے چنانچہ صاحب بدائع اس کی وضاحت کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں۔

واما السکران اذا طلق امراته
فان كان سكره بسبب محظور
بان شرب الخمر او النبیذ
طوعا حتی سكر وزال عقله
فطلاقه واقع عند عامة العلماء
وعامة الصحابه رضی اللہ
عنہم۔

کہ بہر حال نشہ سے بدست نے اگر
اپنی بیوی کو طلاق دیدیا اور اس کے
نشہ کا سبب کوئی ناجائز چیز مثلاً
شراب یا نبیذ (وغیرہ) کا خوشی اور اپنی
مرضی سے استعمال کرنا ہو اور نشہ
بھی اس قدر ہو کہ اس کی وجہ سے اس
کی عقل خراب ہو گئی ہو تو جمہور صحابہ

اور جمہور علماء کے نزدیک اس کی طلاق واقع ہو جائے گی۔

پھر جمہور کے بالمقابل حضرت عثمانؓ اور حضرت ابن عباسؓ کے آثار سے عدم وقوع کو ثابت کرنا اور حنفیہ میں سے امام طحاویؒ اور امام کرخیؒ کے مرجوح اور غیر مفتی بہ قول کو اختیار کرنا اور درمختار و کفایہ کی بعض ناقابل اعتماد عبارت کی وجہ سے جمہور صحابہؓ کے قول اور فقہاء احناف کی قابل اعتماد عبارت کو چھوڑ کر غیر مفتی بہ قول کو رائج قرار دینا ترجیح بلا مرجح، عمل بالمرجوح لازم آتا ہے جو غیر مناسب ہے۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ شراب نوشی کے جرم میں متعینہ اسی کوڑے پر مزید وقوع طلاق کا فیصلہ ایک سزا کا اضافہ ہے مگر بندہ ناجیز کو ان سے اتفاق نہیں۔ مزید سزا کا اضافہ تو جب ہو تا کہ وقوع طلاق کا حکم مطلقاً لگایا جاتا خواہ نشہ کی حالت میں طلاق کا لفظ استعمال کیا ہو یا نہ کیا ہو مگر یہاں تو صرف اس شراب نوش کی طلاق

کے واقع ہونیکا فیصلہ ہے جو نشہ کی حالت میں طلاق وے۔ کیا نشہ کی حالت میں طلاق کے علاوہ دوسرے جرائم پر حدیں جاری نہیں ہوتیں کیا نشہ کی حالت میں نماز روزہ اور دیگر فرائض کے چھوٹ جانے سے ان کی قضاء کا حکم نہیں دیا جاتا۔

شراب اور نشہ آور چیزوں پر ہندوستان میں پابندی نہیں تو اس کا مطلب یہ نہیں کہ ہم بھی شرعی مسائل میں سست پڑ جائیں اور عدم وقوع طلاق کا حکم لگا کر شراب نوشی کیلئے مزید راستہ ہموار کریں بلکہ ہمارے لئے تو اور بھی ضروری ہو جاتا ہے کہ ہم اس قدر احتیاط سے کام لیں کہ جس سے نشہ کے استعمال میں کمی ہو اور آئندہ کیلئے ایسے جرائم کا سد باب ہو جائے اسی حکمت و مصلحت کیوجہ سے تو شریعت مطہرہ نے ابتداء شراب کی حرمت کے بعد شراب کے برتنوں کے استعمال کو بھی ممنوع قرار دیا تھا تاکہ اس سے بالکلیہ اجتناب ہو جائے لوگوں کے دلوں میں اس کی قباحت بیٹھ جائے اور لوگ اس سے نفرت کرنے لگیں۔ بنا بریں نشہ سے بدست کی طلاق کے وقوع کا فیصلہ شریعت کا حکیمانہ فیصلہ ہے تاکہ دوسرے کو بھی اس سے سبق ملے اور شراب نوشی سے باز آجائے۔

بعض ایسے نشے جن میں طلاق واقع نہیں ہوتی

وہ نشہ جو ایسی چیز کے استعمال سے پیدا ہوا ہو جس کا کھانا پینا حلال ہے مگر اس کا استعمال بے اعتدالی سے اس طرح کیا گیا کہ نشہ چڑھ گیا جیسے پان تمباکو تو حلال ہے مگر بغیر عادت کے کھالیا یا عام مقدار سے زیادہ استعمال کر لیا جس کی وجہ سے نشہ چڑھ گیا یا پیٹ بھر کر کھانا کھانے سے نشہ میں مبتلا ہو گیا یا بعض ایسی دواؤں کے استعمال سے نشہ چڑھ گیا جو نشہ آور ہوتی ہیں تو ایسے نشوں کی حالت میں طلاق دینے سے طلاق کا وقوع نہیں ہوگا۔

نیز شراب، بھنگ، تاڑی اور بعض دیگر نشہ آور اشیاء جن کا استعمال شرعاً حرام ہے ان سے بھی نشہ کی کچھ ایسی صورتیں ہیں جن میں طلاق واقع نہیں ہوگی۔ (الف) اگر کسی نے کوئی ایسی چیز استعمال کیا جس کے نشہ آور ہونے سے ناواقف تھا مگر سوء اتفاق کہ وہ نشہ آور نکلی تو ایسی حالت میں دی ہوئی طلاق واقع نہیں ہوگی (کما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم رفع عن امتی الخطأ والنسیان) (ب) اگر کسی کو شراب یا اس جیسی نشہ آور چیزیں جبراً قہراً پلائی گئیں کہ اگر استعمال نہ کرتا تو جان کے خطرے میں پڑ جانے یا ناقابل برواشت نقصان کا غالب گمان تھا تو ایسے نشہ کی حالت میں بھی طلاق واقع نہیں ہوگی۔ (ج) کوئی شخص بھوک کی وجہ سے حالت اضطراب کو پہنچ گیا اور نشہ آور چیزوں کے علاوہ کوئی حلال چیز موجود نہیں تھی جس کو کھا کر جان بچاتا تو ایسی حالت میں حرام چیز کے استعمال کی بھی شریعت نے اجازت دی ہے لہذا ایسی حالت میں اگر نشہ آور چیز استعمال کر کے بھوک کو ختم کیا مگر نشہ آگیا اور پھر اپنی بیوی کو طلاق ویدیا تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔ (د) نشہ آور چیزوں کو دواء استعمال کیا تو ایسے نشہ کی حالت میں بھی طلاق واقع نہیں ہوگی۔ ۱۔

خواب آور گولی کی وجہ سے نشہ میں طلاق

خواب آور گولیاں اجزاء محذورات و سمیات سے مرکب ہوتی ہیں جن کی وجہ سے دماغ پر فوراً ایک اثر پڑتا ہے اور نشہ آجاتا ہے۔ اگر مایہ اور معتمد علیہ دیندار ڈاکٹر مرض کی تشخیص کر کے ایسی دواؤں کے استعمال کی اجازت دے تو درست

(۱) واختلف التصحيح فيمن سكر مكرها او مضطرا (درمختار) فصيح في التحفة وغيرها عدم الوقوع وجزم في الخلاصة بالوقوع قال في الفتح والاول احسن لان موجب الوقوع عند زوال العقل ليس الا التسبب في زواله بسبب محذور وهو منتف وفي النهر عن تصحيح القدوري انه التحقيق الخ وكذا لو سكر ببنج او افيون تناولوه لا على وجه المعصية بل للتداوي (مسلم ص ۷۷ ج ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸

ہے ورنہ درست نہیں بہر حال اگر ڈاکٹر کی تجویز پر گولیاں استعمال کی گئیں پھر ان کی وجہ سے نشہ آگیا اور طلاق دیدی تو وقوع طلاق کا فتویٰ دیا جائے گا۔ ۱

نشہ میں طلاق کا خیال مرد کو ہونا ضروری نہیں

کسی نے نشہ کی مستی میں اپنی بیوی کو طلاق دی مگر ہوش آنے کے بعد اُس کو علم نہیں کہ اُس نے کیا کہا تھا صرف عورت یا کسی اور کو اس کا علم ہے تو بھی طلاق واقع ہو جائے گی۔

حالت اکراہ میں طلاق کا حکم

اکراہ کی حالت میں اکثر احکام بدل جاتے ہیں اور اس پر کوئی حکم مرتب نہیں ہوتا جیسا کہ ابھی گذرا کہ جبراً نشہ آور اشیاء کے استعمال سے طلاق واقع نہیں ہوتی مگر بعض اکراہ کی صورت میں واقع ہونے والے عمل کا اعتبار کر کے اس پر فیصلہ کر دیا جاتا ہے اسی میں سے طلاق کا بھی مسئلہ ہے۔

مثلاً کسی شخص نے کسی کو دھمکی دی اور ڈرایا کہ تم اپنی بیوی کو طلاق دیدو ورنہ جان سے مار ڈالوں گا بڑی سخت سزا دوں گا اس پر اس نے مارے ڈر کے صراحتہً لفظ طلاق کے ذریعہ زوجہ کو طلاق دیدیا تو طلاق واقع ہو جائے گی اور اگر صریح لفظ کے بجائے لفظ کنایہ سے طلاق دی مگر طلاق کی نیت نہیں کی تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔ ۲

نیز اگر شوہر کو طلاق پر تو مجبور نہ کیا گیا بلکہ توکیل بالطلاق پر مجبور کیا گیا کہ

(۱) ذکر فی شرح الکرخی قالوا ان شرب البنج یجوز للتداوی فاذا زال العقل لم یجز (الی قوله) و ذکر فی الذخیرہ ذکر عبدالعزیز الترمذی قال سألت ابا حنیفۃ وسفیان الثوری عن رجل شرب البنج فارتفع الی رأسه فطلق امرأته قال ان کان حین یشرب یعلم ما فی فہی طالق وان کان حین یشرب لا یعلم انه ما هو لا یطلق (نصاب الاحتساب ص ۷۴، ۷۵ بحوالہ فتاویٰ رحیمیہ ص ۳۲۱ ج ۵)

(۲) یتق طلاق کل زوج الخ ولو عبداً ومکرها فان الطلاق صحیح (درمختار علی هامش شامی ص ۴۳۸ ج ۴)

فلاں شخص کو اپنی بیوی پر طلاق واقع کرنے کا حق دیدو اس نے مجبوراً طلاق کا وکیل بنادیا پھر وکیل نے اس کی بیوی کو طلاق دیدی تو بھی طلاق واقع ہو جائے گی۔

تحریری طلاق یا طلاق نامہ پر دستخط کرنے پر اکراہ

کسی شخص کو طلاق لکھنے یا طلاق نامہ پر دستخط کرنے یا انگوٹھا نشان لگانے کیلئے مجبور کیا گیا اس پر اس نے صرف طلاق لکھ دیا یا طلاق نامہ پر صرف دستخط یا انگوٹھا نشان لگا دیا اور زبان سے کچھ نہیں کہا تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔ چنانچہ علامہ شائخ تحریر فرماتے ہیں کہ:

ان المراد الاكراه على التلفظ
بالطلاق فلواكراه على ان يكتب
طلاق امراته فكتب لا تطلق
لان الكتابة اقيمت مقام العبارة
باعتبار الحاجة ولا حاجة هنا
سے مراد یہ ہے کہ طلاق کا تلفظ کرے لہذا اگر شوہر کو طلاق لکھنے پر مجبور کیا گیا اس پر شوہر نے طلاق لکھ دیا تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔

اس لئے کہ تحریر کو کسی وقت مانی الضمیر کے اظہار کا بدرجہ مجبوری ذریعہ بناتے ہیں اور یہاں پر اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ (اس لئے مجبوراً کتابت بالطلاق سے طلاق نہ ہوگی)۔

بیوی کی خودکشی کے خوف سے طلاق نامہ لکھنا

اگر عورت نے شوہر کو طلاق دینے پر مجبور کیا کہ تم مجھ کو طلاق دیدو یا طلاق نامہ لکھ دو ورنہ میں خودکشی کر لوں گی اس پر شوہر نے مجبوراً طلاق کہہ دیا یا لکھ دیا تو طلاق واقع ہو جائے گی اگرچہ صرف عورت کے بہلانے اور صبر دلانے کیلئے کہا ہو۔ لقوله عليه السلام ثلاث جدهن جد وهز لهن جد والنكاح

(۱) وشمل ما اذا أكره على التوكيل بالطلاق فوكل فطلق الوكيل فلانه يقع (شامی صفحہ

۴۳۸، ۴۳۹ جلد ۴

(۲) شامی صفحہ ۴۴۰ جلد ۴

والطلاق والرجعة ۱

خوف کی وجہ سے نکاح کا انکار کرنا طلاق نہیں

کسی نے جان، مال یا عزت کے خوف سے یا کسی اور مقصد کو حاصل کرنے کے لئے نکاح سے انکار کیا مثلاً کسی نے پوچھا کیا تمہاری شادی ہو چکی ہے؟ یا کسی نے مجبور کیا کہ کہو میری شادی نہیں ہوئی ہے، اس پر اس نے کہا کہ ہاں میری کوئی شادی نہیں ہوئی ہے۔ تو اس سے طلاق نہیں ہوگی اور نہ نکاح ٹوٹے گا البتہ بلا وجہ اس طرح کہنا جھوٹ اور گناہ ہے۔ ۲

ہنسی مذاق میں طلاق

مقدمہ طلاق میں مذاق کو حقیقت پر محمول کر کے شرعاً معتبر مانا گیا ہے لہذا مذاقاً طلاق دینے سے بھی طلاق واقع ہو جائے گی چنانچہ ابوہریرہؓ کی ایک روایت ہے کہ آپؐ نے فرمایا:

ثلاث جدهن جد وهزلهن جد
النكاح والطلاق والرجعة ۳
کہ تین چیزوں کی حقیقت بھی
حقیقت اور مذاق بھی حقیقت ہے وہ
نکاح، طلاق اور رجعت ہے۔

اسی کو صاحب درمختار نے وضاحت سے بیان کیا ہے۔ فرماتے ہیں کہ:

بخلاف الهازل واللاعب فانه
يقع قضاء وديانة لان الشارع
جعل هزله به جدا ۴
بخلاف مذاق اور کھیل میں طلاق
ویتے والے کے کہ قضاء اور دیانۃ
وقوع طلاق کا حکم لگایا جائے گا۔

(۱) ترمذی شریف صفحہ ۲۲۵ جلد ۵

(۲) او مسئل الک امرأۃ فقال لا، تطلق اتفاقاً وان نوى لان البمين والسؤال قرینتا لارادة النفی فیہما (درمختار) (قوله لا، تطلق اتفاقاً وان نوى) ومثله قوله لم اتزوجك الخ والاصل ان نفی النکاح اصلاً لا یکون طلاقاً بل یکون جحوداً (شامی صفحہ ۵۰۷ جلد ۴)

(۳) ترمذی شریف صفحہ ۲۲۵ جلد ۱ (۴) درمختار مع الشامی ص ۴۴۹ ج ۴

کیونکہ شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مذاق میں دی جانے والی طلاق کو حقیقت کا درجہ دیا ہے۔ علامہ شامی نے اس کو مزید واضح کیا ہے فرماتے ہیں:

لانه تكلم بالسبب قصدا فيلزمه
حكمه وان لم ير ض به
اس کا حکم لازم ہو گا اگرچہ اس کے مزاج کے خلاف پڑے۔

غلطی سے لفظ طلاق کا نکلنا بھی طلاق ہے

جب شریعت نے طلاق کے باب میں مذاق پر بھی گرفت کر کے وقوع طلاق کا فیصلہ کیا ہے تو پھر غلطی سے لفظ طلاق کے بولنے سے بدرجہ اولیٰ وقوع طلاق کا فیصلہ کیا جائیگا لہذا اگر کسی نے بغیر ارادہ کے محض سبقت لسانی کے طور پر لفظ طلاق کا استعمال کیا مثلاً کوئی اپنی بیوی سے کہنا چاہتا تھا کہ تو حیض والی ہے۔ مگر غلطی سے نکل گیا کہ تو طلاق والی ہے تو اس پر ایک طلاق رجعی واقع ہو جائے گی اسی طرح کوئی سبحان اللہ کا ذکر کرنا چاہ رہا تھا مگر اسکی زبان پر (انت طالق) تو طلاق والی ہے جاری ہو گیا تو اس سے بھی طلاق ہو جائے گی۔ مگر سبقت لسانی خطا کی صورت میں وقوع طلاق کا فیصلہ صرف قضاء ہے نہ کہ دیانۃً اس کے برخلاف مذاقاً طلاق دینے سے قضاء و دیانۃً دونوں طرح طلاق واقع ہو جائے گی۔ ۲

طلاق کی چوتھی شرط بیداری ہے

طلاق کی چوتھی شرط یہ ہے کہ طلاق دینے والا بیدار ہو لہذا بخیند اور خواب میں طلاق دینے سے طلاق واقع نہیں ہوگی چنانچہ اس سلسلے میں حضرت علیؑ کی ایک

(۱) شامی صفحہ ۴۴۹ جلد ۴ (۲) بان اراد التكلم بغير الطلاق فجری علی لسانه الطلاق او تلفظ به غير عالم بمعناه او غافلا او ساهيا او بالفاظ مصحفة يقع قضاء فقط بخلاف الهازل واللاعب فانه يقع قضاء وديانة لان الشارع جعل مهلة به جدا (بمختار) بان اراد ان يقول سبحان الله فجری علی لسانه انت طالق تطلق لانه صريح لا يحتاج الى النية لكن في القضاء (بمختار مع الشامي ص ۴۴۸ تا ۴۴۹ ج ۴ زکریا)

روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ:

رفع القلم عن ثلاثة عن النائم
تین قسم کے لوگوں سے ذمہ داری
حتى يستيقظ وعن الصبي حتى
اٹھالی گئی ہے سونے والا جب تک کہ
يبلغ وعن المعتوه حتى يعقل
بیدار نہ ہو جائے بچہ جب تک کہ بالغ
نہ ہو جائے اور بے ہوش جب تک کہ ہوش میں نہ آجائے۔

پانچویں شرط جس کو طلاق دی جائے وہ طالق کی منکوحہ ہو

طلاق واقع ہونے کی پانچویں شرط یہ ہے کہ جس کو طلاق دی جا رہی ہے وہ طلاق دینے والے کی فی الحال منکوحہ ہو، لہذا غیر کی منکوحہ کو طلاق دینے سے طلاق واقع نہیں ہوگی۔ اسی طرح اگر کسی نے کسی عورت سے صرف نکاح کا ارادہ کیا ہو اور نکاح سے قبل اس کو طلاق دیدی تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔ چنانچہ حضرت علیؓ ہی سے ایک مرفوع روایت منقول ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ:

لا طلاق قبل النكاح ۲
نکاح سے قبل طلاق دینے کا کوئی اعتبار نہیں۔

یعنی طلاق قبل النکاح واقع نہیں ہوگی۔ ۳ (نوٹ مزید تفصیل طلاق معلق کے تحت آرہی ہے۔)

چھٹی شرط طلاق کی نسبت اپنی منکوحہ کی طرف کرے

وقوع طلاق کی آخری شرط یہ ہے کہ طلاق دینے والا طلاق کی نسبت (صراحۃً یا دلالتاً) اپنی منکوحہ کی طرف کرے بیوی کا سامنے ہونا ضروری نہیں ہے۔ لہذا طلاق کی نسبت اگر بیوی کی طرف نہیں کی بلکہ مطلقاً طلاق کا لفظ استعمال کیا یا اپنی منکوحہ

(۱) مشکوٰۃ صفحہ ۲۸۴ جلد ۲ باب الخلع والطلاق (۲) مشکوٰۃ صفحہ ۲۸۴ جلد ۲

(۳) ويقع طلاق كل زوج اذا كان عاقلاً بالغاً ولا يقع طلاق الصبي والمجنون والنائم (ہدایہ

صفحہ ۳۰۸ جلد ۲

کے علاوہ کسی دوسری عورت کی طرف نسبت کی تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔ ۱۔

اضافت طلاق کی بحث

طلاق کی جملہ شرائط میں سے ایک شرط یہ ہے کہ طلاق کی نسبت و اضافت بیوی کی طرف ہو اس کے بغیر وقوع طلاق مبہم رہتا ہے اور ابہام کے ساتھ طلاق معتبر نہیں پھر نسبت کی دو صورتیں ہیں۔ ۱۔ نسبت حقیقی صریحی ۲۔ نسبت معنوی۔ اور وقوع طلاق کے لئے دونوں نسبتوں میں سے ایک بھی کافی ہے۔

نسبت صریحی کا مطلب یہ ہے کہ صاف اور صراحتہ طلاق دینے والا طلاق کی نسبت اپنی منکوحہ کی طرف کرے یا تو نام لیکر مثلاً زید کی بیوی کا نام ہندہ ہے تو زید کہے کہ میں نے ہندہ کو طلاق دی یا یوں کہے کہ میری بیوی کو طلاق ہے یا انگلی سے اشارہ کرے کہ اس عورت کو طلاق۔ یا وہ عورت طلاق والی ہے تو یہ تمام صورتیں نسبت صریحی ہیں ان میں تو منکوحہ کے علاوہ غیر عورت کا احتمال ہی نہیں اس لئے طلاق کا واقع ہونا ظاہر ہے۔

نسبت معنوی کا مطلب یہ ہے کہ طلاق کی نسبت صاف اور صراحتہ تو بیوی کی طرف نہ کی گئی ہو مگر کچھ ایسے اسباب و قرائن ہوں جن سے یہی سمجھا جا رہا ہو کہ طلاق کی نسبت اس کی بیوی کی طرف ہے۔ مثلاً بیوی کا نام لئے بغیر اور ہاتھ سے اشارہ وغیرہ کئے بغیر صرف یوں کہا کہ (طالق) طلاق والی ہے یا یوں کہا کہ (طلقت) میں نے طلاق دی، یا یوں کہا کہ لو میں نے طلاق دیدی وغیرہ تو ان تمام صورتوں میں اس کی بیوی پر طلاق واقع ہو جائے گی۔ کیونکہ آدمی اپنی بیوی ہی کو طلاق دے سکتا ہے غیر کو نہیں لہذا اس کی بیوی ہی مراد ہو کر طلاق واقع ہو جائے گی ہاں اگر اضافت معنوی بھی نہ ہو، بالکل مبہم ہو تو طلاق واقع نہ ہوگی۔

علامہ شامی نے بھی اضافت معنوی کا اعتبار کرتے ہوئے وقوع طلاق کا فیصلہ کیا ہے۔

(۱) ولكن لا بد من وقوعه قضاء وديانة من قصد اضافة لفظ الطلاق اليها عالما بمعناه (شامی)

لم يقع لتوكه الاضافة اليها (درمختار) (لتوكه الاضافة) اى
 المعنوية فانها الشرط والخطاب
 من الاضافة المعنوية وكذا
 الاشارة نحو هذه طالق وكذا
 نحو امرأتى طالق وزينب طالق
 اضافت معنوى كے ترك کرنے پر
 طلاق واقع نہیں ہوگی کیونکہ
 اضافت طلاق وقوع طلاق کیلئے شرط
 ہے خطاب اور اشارہ بھی اضافت
 معنوی ہے مثلاً کوئی اپنی بیوی کی
 طرف اشارہ کر کے کہے کہ یہ عورت
 طلاق والی ہے یا یوں کہے کہ میری بیوی زینب طلاق والی ہے۔

لہذا کم سے کم اضافت معنویہ کا پایا جانا ضروری ہے، اضافت معنویہ کی صورت میں
 اگر شوہر انکار کرے کہ اس سے میں نے اپنی بیوی مراد نہیں لی ہے تو قضاء اس کی بات
 کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ اور وقوع طلاق ہی کا فیصلہ ہوگا۔ اگرچہ اس نے صراحتہ
 اضافت نہیں کی، مگر اضافت معنوی موجود ہے، جو وقوع طلاق کیلئے کافی ہے۔ ۲
 اضافت معنویہ کی صورت میں طلاق صرف قضاء ہوگی یا دیانۃً بھی؟
 اضافت صریحہ کی صورت میں طلاق قضاء و دیانۃً دونوں طرح واقع ہو جاتی
 ہے اور اضافت معنویہ میں تھوڑی سی تفصیل ہے کہ اگر شوہر مزاحم اور منکر نہیں
 تو پھر دیانۃً و قضاءً دونوں طرح واقع ہوگی اور اگر شوہر منکر ہے اور حلفیہ بیان دیتا
 ہے کہ میں نے اس سے اپنی بیوی کی طلاق مراد نہیں لی ہے اور نہ میں نے اپنی بیوی
 کو طلاق دی ہے تو بوجہ احتمال دیانۃً طلاق نہیں ہوگی مگر بوجہ قرائن و دلالت حالیہ،
 قضاء طلاق ہی کا فیصلہ ہوگا۔

البتہ جب قاضی یا حاکم نے اس طلاق کا اعتبار کر کے تفریق کر دی تو دیانۃً بھی
 میاں بیوی میں بینونت واقع ہو کر بیوی شوہر پر حرام ہو جائے گی۔ عورت کو جب
 وقوع طلاق کا یقین ہو جائے تو پھر اس کیلئے جائز نہیں ہوگا کہ وہ اس شوہر کیساتھ

(۱) شامی ۴۵۸ ج ۴ (۲) فاوتعوا به الطلاق مع انه ليس فيه اضافة الطلاق اليها صريحاً فهذا
 مؤيد لما فيه الغلبة وظاهره انه لا يصدق في انه لم يرد امرأتى للعرف (شامی ص ۴۵۹ ج ۴)

بیوی کی طرح رہے۔

فلاں عورت یا فلاں کی لڑکی یا فلاں کی بہن کو طلاق

اگر کسی نے بیوی کا نام لیکر کہا کہ فلاں عورت کو طلاق تو اس طلاق کے واقع ہونے میں کوئی شک نہیں کیونکہ نسبت صریحہ ہے اسی طرح اگر اس نے یوں کہا کہ فلاں کی بیٹی۔ یا فلاں کی بہن یا فلاں کی ماں کو طلاق تو بھی طلاق واقع ہو جائیگی، کیونکہ ان تمام جملوں میں اضافت الطلاق الی المرأة موجود ہے اگر شوہر انکار کرے کہ میں نے اس سے اپنی بیوی مراد نہیں لی ہے تو قضاء اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی۔

عمداً نام بدلنے سے طلاق نہیں ہوگی اگرچہ رشتہ داروں کی طرف نسبت صحیح ہو کسی نے اپنی بیوی کی نسبت ماں باپ، بھائی، بہن، اولاد وغیرہ کی طرف تو ٹھیک کی مگر اصل عورت کا نام بدل کر طلاق دی تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔ مثلاً زید کی بیوی خالدہ بنت بکر ہے اس نے طلاق دیتے ہوئے نام بدل کر یوں کہا کہ میں حامدہ بنت بکر کو طلاق دیتا ہوں، یازید کی بیوی حلیمہ، حامد کی بہن ہے مگر طلاق دیتے وقت نام بدل کر یوں کہتا ہے کہ میں نے سلیمہ اخت حامد کو طلاق دی۔ تو اس سے طلاق واقع نہیں ہوگی کیونکہ کتب فقہ میں تصریح موجود ہے کہ تغیر اسم کی صورت میں نسبت الی الاب وغیرہ کچھ مفید نہیں ہوگا۔ بلکہ عورت ایک اجنبیہ شمار ہوگی اور اس نسبت کو جھوٹ اور غلط پر محمول کیا جائے گا۔

(۱) ولا يلزم كون الاضافة صريحة في كلامه لما في البحر الخ وقال صاحب التحفة لا تطلق ديانة له وما في التحفة لا يخالف ما قبله لان المراد طلقت قضية فقط لما مر من انه لو اخبر بالطلاق كاذباً لا يقع ديانة (شامی صفحہ ۴۵۸ جلد ۴)

(۲) لو ذكر اسمها او اسم ابوها او امها او ولدها فقال عمرة طالق او بنت فلاں او بنت فلانة او لم فلان فقد صرحوا بانها تطلق وانہ لو قال لم اعن امرأتی لا يصدق قضية اذا كانت امرأته كما وصف (شامی صفحہ ۴۸۵ جلد ۴)

(۳) لو قال امرأته الحبشية طالق وامرأته ليست بحبشية لا يقع الخ وفي المحيط الاصل انه متى وجدت النسبة وغير اسمها بغيره لا يقع لان التعريف لا يحصل بالتسمية متى بدل اسمها لان بذلك الاسم تكون امرأة اجنبية (بحر الرائق صفحہ ۴۴۳ جلد ۳)

بیوی کے بجائے سالی کا نام لیکر طلاق

اگر کسی سے کہا گیا کہ تم اپنی بیوی کو طلاق دیدو مرد نے حیلہ اختیار کرتے ہوئے بیوی کے بجائے سالی کا نام لیکر طلاق دی تو اس کی بیوی پر طلاق واقع نہیں ہوگی۔

نام بدل کر طلاق دینے کے سلسلے میں ایک ضابطہ

ایک شخص نے نام بدل کر طلاق دی دریافت کرنے پر اس نے کہا کہ میں نام نہیں جانتا تھا تو صاحب بحر الرائق کی تحقیق یہ ہے کہ نام بدل کر طلاق دینے کی دو صورتیں ہیں اول یہ کہ نام بدل دیا اور عورت کی طرف اشارہ بھی نہیں کیا تو اس صورت میں ظاہر ہے کہ طلاق واقع نہ ہوگی کیونکہ جب الفاظ ایقاع غلاق کا متحمل نہ ہوں تو صرف نیت سے طلاق واقع نہیں ہوتی۔ وقوع طلاق کا اصل مدار الفاظ پر ہوتا ہے الفاظ صریحہ اگرچہ نہ ہوں، صرف وقوع طلاق کی طرف اس لفظ سے کنایہ ہو تو بھی نیت سے طلاق واقع ہو جاتی ہے مگر یہاں الفاظ نہ صراحۃً اور نہ کنایۃً ہی طلاق کا متحمل ہیں تو صرف نیت سے طلاق نہیں ہوگی۔

دوسری صورت یہ ہے کہ نام تو بدل دیا مگر اپنی منکوحہ کی طرف اشارہ کیا تو پھر طلاق واقع ہو جائے گی اس لئے کہ اگرچہ اس نے نام بدل دیا مگر اشارہ کے ذریعہ بیوی کو متعین کر دیا اس لئے طلاق اس پر واقع ہوگی جو متعین ہو چکی۔

سبقت لسانی سے نام بدل جائے تو طلاق کا حکم

اگر کسی نے اپنی بیوی کو طلاق دینا چاہا مگر سبقت لسانی سے طلاق دیتے وقت کسی اور عورت کا نام زبان پر آگیا تو قضاء اس کی بیوی پر طلاق واقع ہو جائے گی مگر دیانۃً کسی پر بھی طلاق واقع نہیں ہوگی۔ چنانچہ علامہ شامی تحریر فرماتے ہیں کہ:

(۱) الاصل انه متى وجدت النسبة وغير اسمها بغيره لا يقع الخ لان بذلك الاسم تكون امرأة اجنبية ولو بدل اسمها وأشار إليها يقع (بحر الرائق صفحہ ۴۳ جلد ۳)

سال عمن اراد ان يقول زينب طالق فجرى على لسانه عمرة على ايهما يقع الطلاق فقال في القضاء تطلق التي تسمى وفيما بينه وبين الله تعالى لا تطلق واحدة منهما ۱۔

اگر کسی نے اپنی بیوی زینب کو طلاق دینے کا ارادہ کیا مگر اس کی زبان پر عمرہ آگیا کہ عمرہ کو طلاق تو قضاء طلاق واقع ہو جائے گی مگر فیما بینہ و بین اللہ یعنی دینا کسی کو طلاق نہیں ہوگی۔

بیوی کے مشہور نام کے بجائے غیر مشہور نام سے طلاق

بیوی کا وہ مشہور نام جس پر نکاح ہوا تھا اس کو چھوڑ کر دوسرے نام سے اگر شوہر نے طلاق دیدی تو طلاق واقع ہو جائے گی جبکہ وہ اس نام سے پکاری جاتی ہو اور اس نام سے اس عورت کا ارادہ کیا جاتا ہو۔ اور اگر اس نام سے نہیں جانی پہچانی جاتی اور نہ اس نام سے اس کا کبھی قصد کیا جاتا ہے تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔ ۲۔

نام لئے بغیر طلاق دینے سے بھی طلاق واقع ہو جاتی ہے

اگر مجلس میں بیوی کا تذکرہ ہو رہا تھا یا شوہر اس پر غصہ تھا یا کسی نے اس سے کہا کہ تم اپنی بیوی کو طلاق دیدو اس پر مرد نے بغیر نام لئے کہا طلاق یا دو طلاق یا تین طلاق تو اس سے اس کی بیوی پر طلاق واقع ہو جائے گی۔ خواہ اس نے اپنی بیوی پر طلاق واقع کرنے کی نیت بھی نہ کی ہو کیونکہ صریح الفاظ میں طلاق دینے سے بغیر نیت کے بھی طلاق واقع ہو جاتی ہے۔ ۳۔

وقوع طلاق کیلئے عورت کا سامنے ہونا شرط نہیں

اگر کسی نے بیوی کی غیر موجودگی میں طلاق دی تو طلاق واقع ہو جائے گی

(۱) شامی صفحہ ۴۴۹ جلد ۲ (۲) رجل قال امرأتہ عمرة بنت صبيح طالق وامراتہ عمرة بنت حفص ولانية لا تطلق امرأتہ، وان كان صبيح زوج ام امرأتہ وكانت تنسب اليه وهي في حجره الخ الاصل انه متى وجدت النسبة وغير اسمها بغيره لا يقع لان التعريف لا يحصل بالتسمية متى بدل اسمها لان بذلك الاسم تكون امرأة لجنبيه (بحر الرائق ص ۴۴۲، ۴۴۳ جلد ۲)
(۳) ويقع بها اي بهذه الالفاظ وما بمعناها من الصريح الخ وان نوى خلافها... اول لم ينو شيئا (درمختار على حاشي شامی صفحہ ۴۵۸ تا ۴۶۱ جلد ۴)

کیونکہ وقوع طلاق کیلئے صرف محل یعنی منکوحہ ہونا شرط ہے عورت کا موجود اور سامنے ہونا شرط نہیں۔ بلکہ اندھیری رات میں جبکہ اس وقت کوئی موجود نہ ہو اور نہ کوئی سنتا ہو طلاق کا لفظ بغیر آواز کے بھی استعمال کیا اور بیوی کی طرف نسبت کر دی تو یہ طلاق معتبر اور نافذ ہوگی اس کے بعد انکار کا کوئی اعتبار نہیں ہو گا۔

طلاق دینے میں بیوی کی ہم نام پڑوسن عورت مراد لینا

اگر کسی کی بیوی کا نام زینب ہے اور اس کے پڑوس میں کوئی دوسری عورت کا نام بھی زینب ہے۔ مرد نے کہا زینب کو طلاق اور پھر بعد میں کہا کہ میری مراد پڑوسن عورت تھی تو اسکے قول کا اعتبار نہیں ہو گا بلکہ اسکی بیوی زینب پر طلاق واقع ہو جائے گی۔ ۲

نام میں تصحیف یعنی حرف بدل کر طلاق

اگر کسی کی بیوی کا نام اختری تھا اس نے اتری کہہ کر طلاق دی اسی طرح کسی کی بیوی کا نام عظیمہ تھا عظیمہ کہہ کر طلاق دی۔ اسی طرح بیوی کے نام میں ایسے حرف کو بدل کر طلاق دی جو قریب الحرج بھی نہیں اور نہ اس نام سے وہ عورت پکاری جاتی ہے اور نہ اس سے طلاق کی نیت کی ہے تو طلاق واقع نہیں ہوگی اس لئے کہ طلاق کیلئے اضافت ضروری ہے خواہ اضافت معنویہ ہی کیوں نہ ہو اور یہاں نام بدل جانے سے اضافت بالکل نہیں پائی گئی اس لئے طلاق واقع نہیں ہوگی۔

ہاں اگر شوہر نے یوں کہا کہ میں نے اپنی بیوی اتری کو طلاق دی تو پھر طلاق واقع ہو جائے گی اگرچہ نام بدلنے سے تصحیف واقع ہو گئی مگر اپنی بیوی کہہ کر طلاق کی نسبت اپنی منکوحہ کی طرف کر دی ہے۔ ۳

(۱) (قوله لتركه الاضافة) ای المعنوية فانها الشرط والخطاب من الاضافة المعنوية وكذا الاشارة الى ولا يلزم كون الاضافة صريحة في كلامه الخ ظاهره انه لا يصدق في انه لم يرد امراته للعرف (شامی ۴۵۸، ۴۵۹ جلد ۴)

(۲) كما لو قال زينب طالق وامراته زينب طلقت امراته فان قال عنيت زينب اجنبية لا يصدق قضا (فتاویٰ قاضیخان علی حاشی عالمگیری صفحہ ۴۵۸ جلد ۱)

(۳) قوله لتركه الاضافة ای المعنوية فانها شرط والخطاب من الاضافة المعنوية وكذا الاشارة نحو هذه طالق وكذا امرأتی طالق وزينب طالق (شامی صفحہ ۴۵۸ جلد ۴)

نام میں قریب المخرج مثلاً طا کو جیم سے بدل کر طلاق

اگر کسی نے اپنی بیوی کے نام میں لفظی غلطی کر کے طلاق دی مثلاً کسی کی بیوی کا نام عظیمہ تھا اس نے طا کے بجائے جیم استعمال کیا اور کہا عجمہ کو طلاق یا زینب کو حبیب کہہ کر طلاق دی۔ تو اس صورت میں طلاق واقع ہو جانی چاہئے کیونکہ اس وقت صحیح تلفظ کرنے والے لوگ کم ہیں اور علماء بھی اپنے اپنے محاورے میں بات چیت کرتے ہوئے پورے طور پر صحیح مخرج کی رعایت نہیں کرتے، نیز عورت بھی لوگوں میں اسی غلط مخرج والے لفظ کیساتھ مشہور ہے اور طلاق دیتے ہوئے اسی تصحیف شدہ لفظ کو استعمال کیا ہے اس لئے طلاق واقع ہو جائے گی اس لئے کہ اضافت معنویہ پائی گئی اور اس میں عالم و جاہل برابر ہے۔ کما فی البحر ولا فرق بین العالم والجاهل وعلیہ الفتوی

غیر زوجہ کو زوجہ سمجھ کر زوجہ کا نام لیکر طلاق

کسی نے بیٹھی ہوئی عورت کو اپنی بیوی سمجھ کر اشارہ کیا تھا کہا اے زینب تجھ کو طلاق (زینب اس کی بیوی کا نام تھا) بعد میں معلوم ہوا کہ جس عورت کی طرف اشارہ کیا گیا وہ کوئی دوسری عورت تھی تو اس کی بیوی زینب پر طلاق واقع ہو جائے گی اس لئے کہ نام کی وجہ سے بیوی متعین اور اشارہ باطل ہو گیا۔

اس اندھی کو طلاق

اگر کسی نے اپنی بیوی کی طرف اشارہ کر کے کہا کہ اس اندھی کو طلاق حالانکہ اس کی بیوی اندھی نہیں ہے تو بھی اس کی بیوی پر طلاق واقع ہو جائے گی کیونکہ اشارہ کے ہوتے ہوئے غلط صفت کا اعتبار نہیں ہو گا۔ ۲

(۱) رجل رأى شخصاً ظن أنها عمرة فقال يا عمرة انت طالق ولم يشر الى هذا الشخص فإذا الشخص غير عمرة وامراته عمرة تطلق امراته لان المعتبر عند عدم الاشارة هو الاسم وقد وجد (فتاوى قاضیخان علی هامش عالم گیری ص ۴۶۳ ج ۱) (۲) (لو كان له امرأة بصيرة فقال امراته هذه العميلة طالق وانشأ الى البصيرة تطلق البصيرة ولا تعتبر التسمية والصفة مع الاشارة (قاضی خاص علی هامش عالمگیری ص ۴۵۳ جلد ۱)

اس کتبیہ کو طلاق

اسی طرح کسی نے اپنی بیوی کی طرف اشارہ کر کے کہا کہ اس کتبیہ کو طلاق تو طلاق واقع ہو جائے گی۔ اس لئے کہ یہاں بھی اشارہ کی وجہ سے صفت کا عدم ہو کر اس کی زوجہ متعین ہو چکی ہے۔ ۱۔

تجھ کو ائمہ اربعہ کے مذہب پر طلاق

اگر کسی نے کہا کہ تجھ کو ائمہ اربعہ کے قول پر طلاق تو بقول علامہ شامی بالاتفاق اس کی بیوی پر طلاق رجعی واقع ہو جائے گی۔ ۲۔

فقہاء کے قول یا قرآن کے حکم یا فلاں قاضی یا فلاں مفتی کے قول پر طلاق

اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ تجھ کو قرآن کے حکم کے مطابق طلاق یا فقہاء کے قول یا قاضی کے فیصلہ پر یا مسلمانوں کے قول پر یا فلاں مفتی کے فتویٰ پر طلاق۔ تو ان تمام صورتوں میں دیانۃ نیت کیساتھ طلاق واقع ہو جائے گی۔ نیت نہیں تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔ ہاں اگر قاضی یا مفتی کے پاس فیصلہ پہنچ جائے تو وقوع طلاق کا ہی فیصلہ ہوگا۔ اور قضاء ہر صورت میں طلاق واقع ہوگی خواہ نیت ہو یا نہ ہو۔ ۳۔

مذہب یہود و نصاریٰ پر طلاق

اگر کسی نے کہا کہ تجھے مذہب یہود و نصاریٰ پر طلاق تو ایک طلاق رجعی کا حکم لگایا جائے گا۔ ۴۔

- (۱) قال لا مرأته هذه كلبه طالق طلقت (درمختار) لما قالوا، من انه لا تعتبر الصفة والتسمية مع الإشارة (شامی صفحہ ۵۲۳ جلد ۱) (۲) ولا شبهة في كونه رجعيًا لا بائنا لاتفاق المذاهب كلها على وقوع الرجعي بانك طالق (شامی صفحہ ۵۲۳ جلد ۱)
- (۳) رجل قال لا مرأته انت طالق في قول الفقهاء او في قول القضاة او في قول المسلمين او في القرآن او في قول فلان القاضي او فلان المفتي طلقت قضية ولا تطلق فيما بينه وبين الله تعالى مالم ينو (قاضی خاں علی ہامش عالمگیری صفحہ ۴۶۲ جلد ۱) (۴) وكذا انت طالق على مذهب اليهود والنصرى كما أفتى به الخیر الرملی (شامی ص ۵۲۳ ج ۴)

بیوی کا نام ہی طالق ہو

اگر کسی کی بیوی کا نام ہی طالق (طلاق والی) ہو اور شوہر نے اس کو طالق کہہ کر پکارا تو اس میں نیت پر مدار ہوگا اگر اس پکار نے میں طالق کی نیت کی ہے تو طلاق واقع ہو جائے گی ورنہ نہیں ہوگی۔ طالق اگرچہ الفاظ صریح میں سے ہے جس میں نیت کی ضرورت نہیں پڑتی مگر نام ہونے کی وجہ سے نیت ضروری ہوگی۔ ۱۔

کسی نے اپنی بیوی کا نام مطلقہ رکھا

اگر کسی نے اپنی بیوی کا نام مطلقہ رکھا اور بیوی سے مخاطب ہو کر کہا کہ میں نے تمہارا نام مطلقہ رکھا ہے تو اس کا حکم بھی طالق نام رکھنے کے مانند ہے اگر نیت طلاق کی ہوگی تو طلاق ہوگی ورنہ نہیں اور عدم نیت کی وجہ سے عدم وقوع کا فیصلہ دینا وقت و قضاء دونوں اعتبار سے ہوگا۔ ۲۔

بیوی سے کہنا کہ تیرے بیٹے کو ہزار طلاق

عورت نے شوہر سے طلاق کا مطالبہ کیا تو اس پر شوہر نے کہا کہ تیرے بیٹے کو ہزار طلاق یا تیری بیٹی کو ہزار طلاق وغیرہ تو اس سے اس کی بیوی پر طلاق واقع نہیں ہوگی۔ ۳۔

ایک کو طلاق کیلئے پکارا دوسری بیوی نے جواب دیا

اگر کسی شخص کی دو بیویاں تھیں ایک کا نام تھا زینب دوسری کا عمرہ اس نے زینب کو پکارا زینب اس پر عمرہ نے جواب دیا ہاں مرو نے کہا تجھ کو تین طلاق تو جواب دینے والی یعنی عمرہ پر طلاق واقع ہو جائے گی ہاں اگر عمرہ اس کی منکوحہ نہیں ہے تو

(۱) كان اسمها طالقا او حرة فناداها ان نوى الطلاق او العتاق وقعا والا لا (درمختلر مع الشامى صفحه ۵۲۱، ۵۲۲ جلد ۴) (۲) رجل سمى امرأته مطلقه فقال سميتك مطلقه لا يقع الطلاق عليها الا فيما بينه وبين الله تعالى ولا فى القضاء، (بزازيه على هامش عالمگیری صفحه ۴۶۴ جلد ۱) (۳) امرأة قالت لزوجها اطلقنى ثلاثا فقال الزوج ابنك هزار طلاق لا تطلق امرأته لانه كلام محتمل (فتاوى قاضیخان على هامش عالم گیری ص ۴۶۵ جلد ۱)

یہ جملہ باطل ہو جائیگا کسی پر طلاق واقع نہیں ہوگی۔ البتہ اگر شوہر نے کہا کہ میں نے زینب کی نیت کی تھی تو پھر زینب پر طلاق واقع ہو جائے گی۔ اور اگر اس نے زینب سے کہا کہ اے زینب پھر کسی نے جواب نہیں دیا اس پر شوہر نے کہا (انت طالق) تو طلاق والی ہے تو زینب پر طلاق واقع ہو جائے گی۔ ۱۔

تجھ کو طلاق کہہ کر تین انگلیوں سے یا تین لکیروں سے اشارہ کرنا شوہر نے بیوی کو مخاطب کر کے کہا کہ تجھے طلاق اور تین انگلیوں سے اشارہ کیا یا تین لکیریں زمین پر کھینچ دیں اور کہا ان تین لکیروں سے مراد طلاق ہے تو بیوی پر تین طلاقیں پڑ جائیں گی بغیر حلالہ کے نکاح درست نہیں ہوگا۔ ۲۔

صرف لکیریں کھینچنے سے طلاق واقع نہیں ہوگی

اگر کسی نے طلاق کا لفظ استعمال کئے بغیر صرف لکیریں کھینچیں اور صاف لفظ میں طلاق نہیں دی تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔ ہاں اگر کنایہ کے الفاظ استعمال کیا مثلاً تین لکیریں کھینچ کر یا تین کنکر پھینک کر یوں کہا کہ میں نے تجھ کو چھوڑ دیا تو نیت کرنے سے طلاق بائن واقع ہو جائے گی۔ ۳۔

بیوی کے متعلق کہنا کہ طلاق ہی صحیح

بیوی سے جھڑپ ہو گئی شوہر غصہ میں آ گیا اس پر کسی نے کہا طلاق دید و شوہر نے کہا طلاق ہی تو ایک طلاق جس واقع ہو جائے گی۔ ۴۔

- (۱) رجل له امرأتان عمرة وزینب فقال یا زینب فاجابتہ عمرة فقال انت طالق ثلاثا وقع الطلاق علی الٹی اجابت ان کانت امرأته وان لم تکن امرأته بطل لانه اخرج الطلاق جوابا بالكلام الٹی اجابت وان قال نويت زینب طلقت زینب ولو قال یا زینب انت طالق فلم یجبه احد طلقت زینب (فتاویٰ قاضیخان علی ہامش عالمگیری ص ۴۵۳ ج ۱)
- (۲) انت طالق هكذا ولشار بثلاثة اصابع فہی ثلاث (بحر الرائق صفحہ ۴۹۸ جلد ۳)
- (۳) صریحہ مالم يستعمل الا فیہ (درمختار) فلا یقع بالقلہ ثلاثة احجار الیہا او بامرہا بحلق شعرہا وان اعتقد القلہ وتلحق طلاقا کما قد مناه لان رکن الطلاق اللفظ او ما یقوم مقامہ مما ذکر (شامی صفحہ ۴۵۷ جلد ۴) (۴) ولو قیل له طلقت امرأتک فقال نعم او بلی بالہجہ طلقت بحر واحدة رجعیہ (درمختار علی ہامش شامی صفحہ ۴۶۰ جلد ۴)

کسی نے طلاق دیکر شوہر کو اطلاع دی شوہر نے کہا ٹھیک ہے یا کہا اچھا کیا تو نے

زید نے بکر کی بیوی کو طلاق دیکر بکر کو اطلاع دی کہ میں نے تیری بیوی کو طلاق دیدی ہے اس پر زید نے علی وجہ الانکار یوں کہا کہ تم نے اچھا کیا یا برا کیا تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔

ہاں اگر شوہر نے یوں جواب دیا کہ اللہ تجھ پر رحم کرے کہ تم نے مجھے اس سے چھٹکارا دیا تو اس کو اجازت پر محمول کر کے طلاق واقع قرار دی جائے گی۔
طلاق کی خبر پر شوہر کی خاموشی رضامندی نہیں

جب کسی نے کسی کو تلقین کیا کہ اگر تمہاری بیوی ایسی ویسی ہے تو طلاق دیدو اور اس پر شوہر نے کوئی جواب نہیں دیا بلکہ سکوت اختیار کیا تو اس کی بیوی پر طلاق واقع نہیں ہوگی۔ اسی طرح کسی نے شوہر سے کہا کہ تم طلاق نہیں دیتے ہو تو جاؤ میں دیدیتا ہوں تمہاری بیوی کو تیری طرف سے تین طلاق اس پر بھی شوہر نے خاموشی اختیار کی تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔

نیز اسی طرح کسی نے میاں بیوی کو مجلس میں بلایا اور شوہر سے کہا کہ تم اپنی بیوی کو طلاق دیدو اور بیوی سے کہا کہ تمہارا شوہر تم کو طلاق دیتا ہے کیا تم راضی ہو عورت نے کہا کہ ہاں ہم راضی ہیں شوہر سب کی باتیں سنتا ہانفی و اثبات میں کوئی جواب نہیں دیا تو طلاق نہیں ہوگی۔ اس لئے کہ طلاق دینے کا حق شوہر کو ہے جب وہ طلاق کے لفظ کا تکلم کریگا تب ہی طلاق ہوگی دوسرے کی مداخلت سے کچھ اثر نہیں پڑیگا۔ اور صرف شوہر کی خاموشی کو اس کی رضامندی پر محمول نہیں کیا

(۱) رجل قال لغيره طلقت امرأتك فقال احسنت او قال اسأت علی وجه الانکار لایكون اجازة ولو قال احسنت یرحمک اللہ حیث خلصتني... منها الخ کان اجازة (قاضیخان علی ہاشم عالم گیری صفحہ ۴۵۴ جلد ۱)

جاسکتا۔ اس لئے کہ طلاق کا رکن لفظ طلاق یا اس کے قائم مقام الفاظ کا استعمال کرنا ہے۔ وہ یہاں موجود نہیں۔

گونگے کی طلاق

گونگا چونکہ ہر کام اشارہ سے کرتا ہے اس لئے شریعت میں گونگے کے بعض اعمال کو اشارات متعارفہ کے ذریعہ معتبر قرار دیا گیا ہے۔

بنابریں گونگے کے اشارات و کنایات کو بھی تکلم کے قائم مقام قرار دیکر مقدمہ طلاق میں معتبر قرار دیکر طلاق واقع کی جائے گی چنانچہ صاحب بحر الرائق فرماتے ہیں کہ ولو كان الزوج اخوس فان الطلاق يقع باشارته لانها صارت مفهومة ۲ میں معروف و متعارف ہوتے ہیں۔

اور صاحب در مختار فرماتے ہیں کہ

بإشارته المعهودة فانها تكون كعبارة الناطق استحسانا ۳ اشارہ متعارفہ استحساناً بولنے والے کی بات کی طرح ہے۔

کونسے گونگے کا اشارہ معتبر ہے

طلاق کے باب میں اس گونگے کے اشارہ کو معتبر سمجھا گیا ہے جو مادر زاد گونگا ہو یا بعد میں کسی عارض، بیماری وغیرہ کی وجہ سے اتنے دنوں تک گونگا رہا کہ لوگ اس کے اشارے کو سمجھنے لگے۔ لہذا اگر کوئی وقتی طور سے گونگا ہو گیا یا گونگا ہوئے ابھی اتنی تھوڑی مدت گزری کہ لوگ اس کے اشارات و کنایات کو نہیں سمجھ پاتے تو اس کے اشارے کو طلاق کے باب میں غیر معتبر قرار دیکر طلاق کے عدم وقوع کا

(۱) ركن الطلاق اللفظ الذى جعل دلالة على معنى الطلاق لغة الخ او ما يقوم مقام اللفظ (بحر

الرائق صفحہ ۴۱۰ جلد ۳) (۲) بحر الرائق صفحہ ۴۳۳ جلد ۳

(۳) در مختار علی هامش شامی صفحہ ۴۴۸ جلد ۴

فیصلہ ہوگا۔ ۱۔

گو ننگا اگر لکھنا جانتا ہو تو اس کی طلاق صرف لکھنے سے ہوگی

اشارہ سے اس گونگے کی طلاق معتبر قرار دی گئی ہے جو لکھنا نہیں جانتا اسلئے اگر کوئی گونگا لکھنا جانتا ہے تو پھر اشارہ دی ہوئی طلاق کا اعتبار نہیں ہوگا بلکہ طلاق لکھ کر دینا ضروری ہوگا کیونکہ اشارہ سے زیادہ وضاحت کتابت میں ہے۔ اشارہ کا اعتبار تو صرف مجبوری کی وجہ سے کیا گیا تھا اور جب لکھنا آتا ہے تو پھر اشارہ کی ضرورت نہیں رہی۔ ۲۔

گونگے کی دی ہوئی طلاق کو نسی طلاق ہوگی

گونگانے اگر اشارہ میں طلاق دی ہے تو اس کو صریح کے قائم مقام قرار دیکر ایک اور دو طلاق کے اشارہ کو طلاق رجعی قرار دی جائے گی اور اگر تین طلاق کے متعلق انگلی وغیرہ سے اشارہ کیا ہے تو پھر طلاق مغلفہ پڑے گی۔ ۳۔

اور اگر گونگے نے تحریری طلاق دی ہے تو اس کا حکم انسان ناطق کی طلاق کی مانند ہے اگر صریح الفاظ میں طلاق لکھ کر دی ہے تو ایک دو تک رجعی اور تین میں طلاق مغلفہ واقع ہوگی اور اگر کنائی الفاظ میں طلاق لکھ کر دی ہے تو نیت کیساتھ طلاق بائن واقع ہوگی۔

گو ننگا اگر تین کنکری پھینکے تو اس سے طلاق مراد نہ ہوگی

گونگے کی زوجہ نے طلاق حاصل کرنے کی غرض سے شوہر سے تین کنکری پھینکنے کو کہا اس پر گونگے نے تین کنکری پھینکی تو اس سے طلاق واقع نہ ہوگی۔ ۴۔

(۱) یوید به الذی ولد وهو اخرس او طراً علیہ ذلك ودام حتی صلت اشارته مفهومة والالم تعتبر (شامی صفحہ ۴۴۸ جلد ۱)

(۲) وقال بعض المشايخ ان كان يحسن الكتابة لا يقع طلاقه بالاشارة لاندفاع الضرورة بما هو اعدل على المراد من الاشارة (بحر الرائق صفحہ ۴۲۳ جلد ۲)

(۳) طلاقه المفهوم بالاشارة اذا كان دون الثلاث فهو رجعی (شامی ص ۴۴۸ ج ۴)

(۴) واراد بـ "ما" اللفظ او مايقوم مقامه من الكتابة المستبينة او الاشارة المفهومة فلا يقع بالقله ثلاثة احجار اليها (شامی صفحہ ۴۵۷ جلد ۴)

طلاق دیتے ہوئے طلاق کے معنی کا سمجھنا

طلاق کیلئے یہ بھی شرط اور ضروری ہے کہ طلاق دینے والا یہ سمجھ رہا ہو کہ میں طلاق دیر ہا ہوں اس لفظ سے بیوی جدا ہو جاتی ہے نکاح ختم ہو جاتا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ طلاق کے معنی سے باخبر ہو۔ لہذا ایسا شخص جو طلاق کے معنی سے بالکل بے خبر ہو اس کو طلاق کے الفاظ رٹا دیئے جائیں اور وہ اس کا تلفظ کرے تو اس کا اعتبار نہیں کیا جائے گا اور طلاق واقع نہیں ہوگی۔ اگرچہ الفاظ صریحہ میں نیت کی ضرورت نہیں مگر وقوع طلاق کیلئے معنی کا جاننا بھی شرط اور ضروری ہے وہ یہاں مفقود ہے۔

اور اگر طلاق کے معنی کو جانتا ہے تو پھر بغیر قصد و ارادہ کے سبقت لسانی کے طور پر بھی لفظ طلاق نکل جائے تو طلاق واقع ہو جائے گی۔ کما مر

طلاق کے ارادے سے طلاق کا لفظ استعمال کیا تو طلاق ہے اگرچہ معنی نہ جانتا ہو

اگر طلاق کا لفظ طلاق دینے کے ارادہ سے استعمال کیا تو طلاق واقع ہو جائے گی اگرچہ اس کے معنی سے واقف نہیں کیونکہ نیت پائے جانے کی صورت میں معنی سے واقفیت ضروری نہیں چنانچہ علامہ شامی نے اس کی ایک مثال دی ہے کہ اگر کسی عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ تم میرے سامنے یہ پڑھو (اعتدی انت طالق ثلاثاً) یعنی اے عورت تم عدت گزار دو تم کو تین طلاق اور شوہر نے بیوی کے کہنے سے ایسا کر لیا تو قضاء اس کی بیوی پر تین طلاق واقع ہو جائے گی۔ اگرچہ شوہر اس کے معنی سے واقف نہ تھا۔ ۲

(۱) وعما لو لفظه الطلاق فتلطف به غير عالم بمعناه فلا يقع اصلا على ما افنى به مشايخ الخ وعما لو سبق لسانه من قول انت حائض مثلا الى انت طالق فان يقع فضاء فقط (شامی ص ۴۶۱ ج ۴) (۲) او نلفظ به غير عالم بمعناه (درمختار) كما لو قالت لزوجه اقرأ على اعتدى انت طالق ثلاثا ففعل طلقت ثلاثا في الفضل لا فيما بينه وبين الله تعالى اذا لم يعلم الزوج ولم ينو بحر عن الخلاصة (شامی صفحہ ۴۴۹ جلد ۴)

مسائل طلاق کا بار بار تذکرہ سے طلاق

اگر کسی نے مسائل سمجھانے اور سمجھنے کی غرض سے بیوی کے سامنے طلاق کا بار بار تذکرہ کیا یا کسی کتاب کی عبارت کو نقل کرتے ہوئے کہا کہ میری عورت کو طلاق ہے یا بیوی کو مخاطب کر کے سمجھانے کیلئے کہا مثلاً یوں سمجھو کہ میں نے تم کو طلاق دیا۔ یا کسی مرد نے اپنی بیوی کو جس کیفیت کے ساتھ طلاق دی تھی اس کو اپنی بیوی کے سامنے دہرایا کہ اس نے اپنی بیوی سے یوں کہا تھا کہ میں نے تجھ کو طلاق دیا وغیر ذلک تو ان تمام صورتوں میں صرف افہام و تفہیم مقصود ہے نہ کہ طلاق دینا اس لئے طلاق واقع نہیں ہوگی۔

ہاں اگر ان تمام صورتوں میں سے کسی ایک صورت میں بھی اپنی بیوی کو طلاق دینے کی نیت کر لی تو طلاق واقع ہو جائے گی۔ ۱۔

طلاق کے ارادے سے طلاق نہیں ہوتی

اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ میں نے تجھے طلاق دینے کا ارادہ کر لیا ہے تو اس سے طلاق واقع نہیں ہوگی وقوع طلاق کیلئے تلفظ بصیغہ ماضی یا حال ضروری ہے محض ارادہ کافی نہیں۔ ۲۔

طلاق کی نسبت زمانہ کی طرف کرنا

طلاق تجزیہ کو قبول نہیں کرتی لہذا اگر کوئی طلاق کی نسبت کسی وقت کی طرف یا کسی زمانہ کی طرف کرے تو زمانہ اور وقت کے اول جزئی سے طلاق کا تحقق ہو جائے گا مثلاً کسی نے اپنی زوجہ سے یوں کہا کہ تجھ کو آئندہ کل طلاق یا پرسوں طلاق یا ایک ہفتہ کے بعد طلاق یا ایک مہینہ کے بعد طلاق تو جیسے ہی ان متعینہ دنوں

(۱) عما لو كدر مسائل الطلاق بحضرتها او كتب ناقلا من كتاب امرأتی طالق مع التلفظ او حكی یمن غیرہ فانه لا یقع اصلا مالم یقصد زوجتہ (شامی صفحہ ۴۶۱ جلد ۴)

(۲) ولو قال لردت طلاقك لا یقع (فتاویٰ بزلزلیہ علی هامش عالمگیری ص ۴۵۲ جلد ۱)

کا تحقق ہو گا اس کی بیوی پر طلاق واقع ہو جائے گی۔ چنانچہ علامہ شامی اس کی وجہ بیان کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں کہ:

طلاق دینے والے نے طلاق کو پورے آئندہ کل کیساتھ جوڑ دیا ہے اس لئے آئندہ کل کا پہلا جز آتے ہی طلاق واقع ہو جائے گی کیونکہ پہلا جز متعین ہے اور اس کا کوئی مزاحم بھی نہیں ہے۔

طلاق کو کسی مہینہ کی طرف منسوب کرتے ہوئے کسی خاص وقت کی تعیین کر دی اگر کسی نے طلاق دیتے ہوئے کسی مہینہ کے خاص وقت کی تعیین کر دی مثلاً کسی نے اپنی بیوی سے یوں کہا کہ تجھ کو شعبان کے مہینہ کی شام کو طلاق۔ تو شعبان کا مہینہ شروع ہوتے ہی یعنی رجب کی آخری تاریخ کا سورج غائب ہوتے ہی طلاق واقع ہو جائے گی۔ ۲

دو زمانہ کی طرف نسبت کر کے طلاق

اگر کسی نے دو زمانے کی طرف طلاق کو منسوب کرتے ہوئے یوں کہا کہ تجھ کو آج اور کل طلاق یا رات کو اور دن کو طلاق۔ یا یوں کہا کہ دن کی ابتداء میں اور رات کے شروع میں طلاق تو ان تمام صورتوں میں دو طلاق رجعی واقع ہوگی۔ اس لئے کہ طلاق کو دو زمانے کی طرف منسوب کیا گیا ہے لہذا پہلے وقت کے آتے ہی پہلی طلاق اور دوسرے وقت کے شروع ہوتے ہی دوسری طلاق ہوگی۔ علامہ شامی نے اس کی وجہ یوں بیان کی ہے کہ معطوف، معطوف علیہ کا غیر ہوتا ہے پس پہلے کو دوسرے میں اور دوسرے کو پہلے میں شمار کر کے ایک طلاق مراد لینے کی

(۱) انت طالق غدا أو فی غد یقع عند طلوع الصبح (درمختار) ووجه الوقوع عند طلوعه انه

وصفها بالطلاق فی جمیع الغد فیتعین الجزء الاول لعدم المزاحم (شامی ص ۴۸۱ ج ۴)

(۲) وصح فی الثانیة نية العصر ای آخر النهار قضاة و صدق فیہما دیانة ومثله انت طالق

شعبان أو فی شعبان (درمختار علی هامش شامی صفحہ ۴۸۱ تا ۴۸۲ جلد ۴)

کوئی ضرورت نہیں ہے۔ ۱۔

تجھ کو رات تک یا مہینہ آنے تک، یا سال آنے تک طلاق

اگر کسی نے اپنی بیوی سے یوں کہا کہ تجھ کو رات آنے تک طلاق، یا مہینہ آنے تک طلاق، یا سال آنے تک طلاق۔ یا گرمی آنے تک طلاق۔ یا سردی آنے تک طلاق۔ تو ان جملوں سے طلاق واقع ہونے کی تین صورتیں ہیں۔ (۱) وقوع طلاق کی نیت وقت متعینہ گزر جانے کے بعد کی ہے تو وقت گزر جانے کے بعد طلاق واقع ہوگی مثلاً رات آنے تک طلاق۔ کی صورت میں رات گزرنے کے بعد طلاق ہوگی۔ (۲) اگر ان جملوں سے وقوع طلاق کی نیت تو کی ہے مگر وقت کو یوں ہی ذکر کیا ہے تو اسی وقت ایک طلاق رجعی واقع ہوگی۔ (۳) اگر کوئی نیت نہیں کی ہے تو اس صورت میں بھی وقت گزرنے کے بعد طلاق ہوگی۔ ۲۔

تجھ کو ہر روز طلاق

اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ تجھ کو ہر روز طلاق تو اس سے صرف ایک طلاق واقع ہوگی خواہ کتنے ایام کیوں نہ گزر جائیں۔ ہاں اگر یوں کہا کہ تجھ کو ہر دن کے اندر ایک طلاق تو تین دن گزر جانے کے بعد عورت مطلقہ ثلاثہ ہو جائے گی اور اگر یوں کہا کہ ہر روز میں نے تجھے تین طلاقیں دیں تو ہر روز ایک پڑے گی۔ ۳۔

(۱) وفي انت طالق اليوم غدا او غدا اليوم اعتبر اللفظ الاول (درمختار) ولو عطف الخ قال في التبيين لان المعطوف غير المعطوف عليه غير انه لاحاجة لنا الى ايقاع الاخرى في الاولى لا مكان وصفها غدا بطلاق واقع عليها اليوم ولا يمكن ذلك في الثانية فيقعان (شامی صفحہ ۴۸۲ جلد ۴) (۲) ولو قال انت طالق الى الليل او الى الشهر او الى السنة او الى الصيف او الى الشتاء او الى الربيع او الى الخريف فهو على ثلاثة اوجه اما ان ينوي الوقوع بعد الوقت المضاف اليه فيقع الطلاق بعد مضيه او ينوي الوقوع ويجعل الوقت للاستعداد فيقع للحال او لا تكون له نية اصلا فيقع بعد الوقت عندنا (شامی صفحہ ۴۷۸ جلد ۴)

(۳) قال لها انت طالق كل يوم او كل جمعة اورأس كل شهر ولانية له تقع واحدة فان نوى كل يوم او قال في كل يوم اومع او عند او كلما مضى يوم يقع ثلاث في ايام ثلاثة والاصل انه متى نكح كلمة الظروف اتحد والاستعداد (درمختار) ولو قال في كل يوم طلعت ثلاثا في كل يوم واحدة اجماعا (درمختار مع الشامی صفحہ ۴۸۵ تا ۴۸۶ جلد ۴)

موت کے بعد طلاق

اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ موت کے بعد طلاق یا یوں کہا کہ میرے اور تیرے مرنے کے بعد طلاق، تو ایسی صورت میں طلاق واقع نہیں ہوگی اسلئے کہ موت میں وقوع طلاق کی صلاحیت مفقود ہے اور بے صلاحیت طلاق واقع نہیں ہوتی۔

طلاق کی نسبت کسی مکان کی طرف کرنا

اگر کسی نے طلاق کی نسبت کسی جگہ کی طرف کرتے ہوئے یوں کہا کہ تجھ کو مکہ میں طلاق یا دہلی میں طلاق یا گھر میں طلاق یا دھوپ میں طلاق یا سائے میں طلاق تو فی الفور طلاق رجعی واقع ہو جائے گی۔ مکہ دہلی یا کسی جگہ کا انتظار نہیں کیا جائے گا۔ اور ہر جگہ اس کی طلاق کی دینا تصدیق کی جائے گی قضاء نہیں۔ ۲

دنیا کی عورتوں کو طلاق

اگر کسی نے یوں کہا کہ دنیا کی عورتوں کو طلاق یا پورے عالم کی عورتوں کو طلاق تو اس کی بیوی پر طلاق واقع نہیں ہوگی۔ اسی پر فتویٰ ہے اگرچہ دنیا کی عورتوں میں اس کی بیوی بھی شامل ہے۔ مگر طلاق میں شامل نہیں ہوگی۔ ۳

ہندوستان کو طلاق

اگر کوئی پاکستانی شخص اپنی ہندوستانی بیوی سے کہے کہ ہندوستان کو طلاق اسی طرح ہندوستانی اپنی پاکستانی بیوی سے کہے کہ پاکستان کو طلاق تو اس سے اس کی

(۱) انت طالق واحدة او لا اومع موتی اور مع موتك لغو (درمختار) لان موته مناف لایقاع الطلاق منه وموتها مناف لوقوعه علیہا (شامی صفحہ ۴۸۳ جلد ۴)

(۲) وانت طالق بمكة او فی مكة او فی الدار او الظل او الشمس او ثوب كذا تنجیز یقع للحال الخ ویصدق فی الكل دیانۃ لا قضاۃ (درمختار علی هامش شامی ص ۴۷۷، ۴۷۸ جلد ۴)

(۳) رجل قال نسل العالم او نسل الدنيا طوالت لاتطلق امراته (فتاویٰ قاضیخان مع عالم گیری صفحہ ۴۶۲ جلد ۴)

بیوی پر طلاق واقع نہیں ہوگی بشرطیکہ ولالت حال اور مذاکرہ طلاق نہ ہو۔
(ولالت حال اور مذاکرہ طلاق کی تفصیل آگے آئے گی)

اس گاؤں یا اس شہر یا اس گھر کی عورت کو طلاق

عالم یا ملک کی طرف نسبت کر کے طلاق دینے سے طلاق واقع نہیں ہوتی ہے البتہ گاؤں یا کسی شہر کی طرف نسبت کر کے کہا کہ اس گاؤں کی عورتوں کو طلاق یا اس شہر کی عورتوں کو طلاق حالانکہ اس گاؤں اور اس شہر میں اس کی بیوی بھی رہتی ہے تو اس کی بیوی پر طلاق واقع ہو جائے گی۔

اسی طرح کسی گھر کی طرف نسبت کر کے کہا کہ اس گھر کی عورتوں کو طلاق اور اس گھر میں اس کی بیوی بھی رہتی ہے۔ یا کسی گاڑی اور ٹرین کی طرف نسبت کر کے کہا کہ اس گاڑی کی عورتوں کو طلاق اور اس گاڑی میں اس کی بیوی بھی ہے تو ان صورتوں میں اس کی بیوی پر طلاق واقع ہو جائے گی۔ ۲۔

طلاق کی قسمیں

طلاق کی مختلف نوعیتیں ہیں پھر ہر ایک کی مختلف اقسام اور ہر قسم کی مختلف قسمیں ہیں اجمالاً تحریر کرنے کے بعد ہر ایک کی تفصیل اور اس کے متعلق جزئیات پیش کی جائیں گی۔

تو سمجھئے کہ طلاق کی دو حیثیت ہے۔ (۱) الطلاق من حیث الصفة (۲) الطلاق من حیث الایقاع۔ پھر صفت طلاق کی اولاد دو قسمیں ہیں۔ (۱) طلاق سنی۔ (۲) طلاق بدعی۔ پھر ان میں سے ہر ایک کی دو دو قسمیں ہیں (۱) سنی من حیث العدد (۲) سنی من حیث الوقت۔ پھر سنی من حیث العدد کی دو قسمیں

(۱) قال نسلہ الدنیا او نسلہ العالم طوالق لم تطلق امرأته (درمختار مع الشامی ۵۲۳ ج ۴)
(۲) نسلہ المحلۃ والدار والبیۃ طوالق (درمختار) نسلہ هذه البلد او هذه القرية طوالق
وفیہا امرأۃ طلقت (فتاویٰ قاضی خان علی ہامش عالمگیری صفحہ ۴۶۲ جلد ۱)

ہیں۔ (۱) طلاق احسن۔ (۲) طلاق حسن۔ اسی طرح بدعی کی دو قسمیں ہیں۔ بدعی من حیث العدو، بدعی من حیث الوقت۔

اسی طرح وقوع طلاق کی اولاد دو قسمیں ہیں۔ طلاق رجعی۔ طلاق بائن۔ پھر بائن کی بھی دو قسمیں ہیں۔ طلاق بائن خفیفہ۔ طلاق بائن غلیظہ۔ اسی ترتیب سے تفصیل ملاحظہ کیجئے۔

طلاق سنی احسن

طلاق احسن کی صورت یہ ہے کہ حیض سے پاک ہونے کے بعد ایسے طہر میں جس میں عورت سے جماع نہ کیا ہو ایک طلاق رجعی دیدی جائے پھر اگر اس کے بعد یکجائی اور اتفاق کی صورت نکل جائے تو رجوع کر لے ورنہ اس کو (تین حیض یا حاملہ ہو تو جب تک ولادت نہ ہو جائے تب تک) عدت گزارنے دے بلا وجہ رجوع نہ کرے اور نہ دوبارہ طلاق دے ایک طلاق پر وہ عدت گزار کر بائن ہو جائے گی طلاق کی یہ قسم سب سے بہتر اور احسن ہے۔

ابرہیم نخعی صحابہ کرامؓ کے متعلق فرماتے ہیں کہ

كانوا يستحبون ان يطلقها صحابہ کرامؓ اس بات کو پسند فرماتے
واحدة ثم يتركها حتى تحيض تھے کہ عورت کو ایک طلاق دی
ثلاث حیض لے جائے اور پھر اس کو (عدت گزارنے

کیلئے) چھوڑ دیا جائے یہاں تک کہ تین حیض آجائے۔

(فائدہ) اس طریقہ کو سب سے بہتر اس لئے قرار دیا گیا ہے کہ اس صورت میں آدمی کو تین حیض آنے تک تقریباً دو تین ماہ تو کم سے کم مل ہی جاتے ہیں جن کے درمیان وہ عورت کے طرزِ عمل اور اپنے کئے ہوئے فیصلے پر نظر ثانی کر سکے اگر موافقت کی صورت پیدا ہو گئی تو پشیمان ہونے کی ضرورت نہیں رجعت

کر کے میاں بیوی والی زندگی بحال کر سکتے ہیں۔ اگر عدت گزار کر بائنہ ہو گئی تو بھی اتنی گنجائش باقی رہتی ہے کہ میاں بیوی اپنے اس رشتہ کے ختم ہونے پر نادم و شرمندہ ہو کر بغیر حلالہ کے فوراً تجدید نکاح کے ذریعہ ازدواجی تعلق قائم کر لیں چنانچہ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ:

لانه ابعده من الندامة و اقل ضرر
(ایک طلاق دینے کی صورت میں)
بالمرأة لندامت اور پشیمانی سے دوری اور اس
کی تلافی کا موقع ملتا ہے عورت کو ضرر و تکلیف سے بچانے کی یہ ہی ایک صورت ہے۔

طلاق سنی حسن

طلاق حسن کی صورت یہ ہے کہ بالغہ عورت کو ایسے طہر میں جو خالی عن الجماع ہو ایک طلاق رجعی دے یعنی ایک طہر میں ایک طلاق کے بعد دوسرے حیض آنے اور پھر اس سے پاکی کا انتظار کر کے دوسری طلاق دے پھر تیسرے حیض کے بعد تیسرے طہر میں تیسری طلاق دے۔

یہ حکم تو اس عورت کا ہے جو مدخول بہا ہے اور اگر غیر مدخول بہا ہے تو اس کے لئے ایک ہی طلاق حسن ہے نیز غیر مدخول بہا کو حیض کی حالت میں بھی طلاق دی جاسکتی ہے۔

آئسہ، صغیرہ اور حاملہ عورتوں کے لئے طلاق حسن یہ ہے کہ ان کو تین مہینہ تک ہر مہینہ میں ایک طلاق دی جائے نیز ان عورتوں کو جماع کے بعد بھی طلاق دینا جائز ہے۔

بہر حال تیسری طلاق کے بعد عورت بالکلیہ حرام ہو جائے گی اس کے بعد رجعت یا صرف تجدید نکاح کے ذریعہ ازدواجی تعلقات بحال نہیں کئے جاسکتے جب

تک کہ حلالہ نہ کیا جائے۔

(فائدہ) طلاق کی یہ دوسری صورت بھی بہتر ہے کیونکہ اس میں بھی زوجین کو دو ماہ تک وقت ملتا ہے۔ کہ مرد غور و فکر کے بعد اپنا فیصلہ بدل کر رجعت کر سکتا ہے اور عورت بھی اس کے درمیان شوہر کو راضی کر کے رجعت پر تیار کر سکتی ہے۔

طلاق بدعی من حیث العدد

طلاق بدعیہ کی پہلی قسم طلاق کے عدد کے اعتبار سے ہے اس کی صورت یہ ہے کہ مدخول بہا کو ایک ہی طہر میں یا ایک ہی دفعہ تین طلاقیں دیدی جائیں یا ایسی طلاقیں دی جائیں جن میں رجعت کی گنجائش نہ ہو مثلاً یوں کہے کہ تجھے دو یا تین طلاقیں یا دو بار اس طرح کہے کہ تجھے طلاق ہے یا تین بار کہے کہ تجھے طلاق دی۔ طلاق دی۔ طلاق دی، یا طلاق بائن دی۔ طلاق کی یہ صورتیں بدعی ہیں۔ طلاق کا یہ طریقہ بہت ہی غلط ہے نیز اسی طرح نابالغہ اور آنسہ کو ایک مہینہ میں ایک سے زائد طلاق دینا بھی بدعت اور حرام ہے ایسے غلط طریقہ سے دیئے جانے کے باوجود بھی طلاق تو واقع ہو جائے گی مگر طلاق دینے والا شخص گناہ گار ہو گا۔ ۲

بیک وقت تین طلاقیں دینا سخت گناہ ہے

بائیں ہمہ اس میں شک نہیں کہ طلاق کی حد شریعت نے تین تک محدود کر دی ہے مگر اس کا بہترین طریقہ یہ بتلایا کہ تین مرتبہ تین طہر میں الگ الگ طلاق دی جائے

(۱) والحسن هو طلاق السنة وهو ان يطلق المدخول بها ثلاثا في ثلاثة اطهار الخ وغير المدخول بها يطلقها في حالة الطهر والحيض الخ واذا كانت المرأة لاحتیض من صغر او كبر فلراد ان يطلقها ثلاثا للسنة طلقها واحدة فاذا مضى شهر طلقها اخرى لان الشهر في حقها قائم مقام الحيض قال الله تعالى واللائي يئسن من المحيض من نسلكم ان اربتم فعدتم ثلاثا اشهر (هداية صفحہ ۳۰۴، ۳۰۶ جلد ۲)

(۲) وطلاق البدعة ان يطلقها ثلاثا بكلمة واحدة او ثلاثا في طهر واحد فاذا فعل ذلك وقع الطلاق وبانت امراته منه وكان عاصيا (المختصر القدوري ص ۱۷۰)

بیک وقت تینوں طلاق کا استعمال سخت ناپسندیدہ اور فعل قبیح ہے متعدد احادیث میں اس کی شاعت بیان کی گئی ہے چنانچہ نسائی میں ایک حدیث بڑی سخت ترین ہے:

عن محمود بن لبید قال اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رجل طلق امرأته ثلاث تطليقات جميعا فقام غضبانا ثم قال ايلعب بكتاب الله وانا بين اظهركم حتى قام رجل فقال يا رسول الله الا اقلته ۱

محمود بن لبید سے منقول ہے کہ آپ کو ایک شخص کے متعلق اطلاع دی گئی کہ اس نے اپنی بیوی کو بیک وقت تین طلاقیں دیدی ہیں۔ اس پر آپ اتنے ناراض ہوئے کہ غصہ کی حالت میں کھڑے ہو گئے اور پھر فرمایا کہ کتاب اللہ کیساتھ کھیل کیا جاتا ہے جبکہ میں تمہارے درمیان

موجود ہوں اس پر ایک صحابی نے کھڑے ہو کر حضور سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا میں اس آدمی کو قتل نہ کر دوں جس نے ایسی شنیع حرکت کی ہے۔

فائدہ: بیک وقت تین طلاقیں دینے کو کتاب اللہ کیساتھ کھیل اور مذاق غالباً اس لئے فرمایا کہ قرآن نے طلاق کے متعلق ہدایت فرمائی ہے (الطلاق مرتان الی قوله فان طلقها فلا تحل له من بعد حتی تنکح زوجا غیرہ) کہ طلاقیں تو تین ہی ہیں مگر قرآن نے طلاق کے طریقہ اور قانون کی یوں وضاحت کی ہے کہ وہ یکے بعد دیگرے تین طہر میں دی جائیں اگر کوئی بیک وقت تینوں استعمال کرتا ہے تو یہ قرآن کے بتلائے ہوئے طریقے سے انحراف ہے اور یہ ایک طرح کا کھیل اور مذاق ہے۔

آج کا غلط معاشرہ

ہمارے اس دور اور اس ملک میں طلاق کے جو واقعات سامنے آتے ہیں ان

میں تقریباً نوے فیصد طلاق ثلاثہ کا مسئلہ ہوتا ہے اکثریت لوگوں کی اس سے ناواقف ہے کہ طلاق دینے کا صحیح طریقہ کیا ہے۔ اگر بعض لوگ جانتے بھی ہیں تو وقتی جذبات اور غصہ میں آکر تینوں طلاقیں ایک ہی وقت بکتے چلے جاتے ہیں اور جب دماغ ٹھکانے لگتا ہے تو پھر بڑے شرمندہ ہوتے ہیں اور بیوی بچے کا بہانہ بنا کر صورت نکالنے کی فکر کرنے لگتے ہیں مگر اس کے بعد پچھتانے سے کچھ نہیں ہوتا۔ تین طلاق کے بعد تو نکاح کا مسئلہ پیچیدہ ہو ہی گیا بغیر حلالہ شرعی کے کوئی صورت نہیں اگر یہی طلاق سنی احسن یا حسن طریقہ سے دی جاتی تو پچھتانا نہیں پڑتا رجوع کے بعد یا عدت گزرنے پر بھی صرف تجدید نکاح سے بیوی لوٹ آتی حلالہ کی ضرورت نہیں پڑتی۔

طلاق ثلاثہ کے بعد مذہب بدل کر نکاح برقرار رکھنا

بعض جاہل اور دین و شریعت سے ناواقف شخص کبھی اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیکر بھی رجعت کر لیتا ہے یا طلاق ویکر حلالہ کے ڈر سے طلاق کا انکار کر دیتا ہے اور زوجین باہمی رضامندی سے ناجائز زندگی گزارنے پر آمادہ ہو جاتے ہیں اور کبھی تو صرف اسی غرض سے تقلید کو چھوڑ کر غیر مقلد کا مذہب اختیار کر لیتے ہیں اور بغیر حلالہ شرعی کے میاں بیوی پوری زندگی ازدواجی زندگی گزارتے رہتے ہیں حالانکہ وقوع طلاق کا معاملہ حق اللہ اور شریعت اسلامیہ اور قرآن کا ایک قانون ہے نہ تو میاں بیوی کی باہمی رضامندی سے حلت پیدا ہو سکتی ہے اور نہ کسی تاویل و تبدیل مذہب سے طلاق ثلاثہ رجعی بن سکتی ہے ایسا کرنا گناہ کبیرہ ہے قرآن و حدیث اور اجماع کی مخالفت ہے اس کو جائز کہنا ضلالت اور گمراہی ہے صرف اسی غرض سے تقلید کو چھوڑ کر حقیقت سے آزادی اختیار کرنا دین و مذہب کو کھلونا بنانا ہے جس کا انجام بڑا خطرناک ہے۔

شوہر طلاق دیکر انکار کرے تو عورت کو کیا کرنا چاہئے
شوہر اگر طلاق دیکر انکار کر دے حالانکہ اس طلاق کو عورت نے خود سنا۔ یا کسی
معتبر آدمی نے اس کو بتلایا کہ تمہارے شوہر نے تمہیں طلاق دیدی ہے تو اب اس
کیلئے جائز نہیں کہ وہ شوہر کی بات مانے اور اس کو اپنے اوپر قابو دے بلکہ عورت
کیلئے لازم ہے کہ وہ اس شوہر سے علیحدہ رہے۔ شوہر اگر نہ مانے تو مہر معاف کر دے
یا کچھ دے ولا کر رہائی حاصل کر کے اپنے کو حرام کاری اور زنا سے بچائے۔ ۱۔

ایک مجلس کی تین طلاقیں

ایک مسئلہ جو بہت زیادہ اہم اور معرکہ الآراء بنا ہوا ہے وہ ایک مجلس میں تین
طلاق کے وقوع کا ہے۔ یعنی اگر کسی نے ایک کلمہ کے ساتھ تین طلاقیں دیں یا
ایک مجلس میں متفرق کلمے سے تین طلاق دی تو یہ طلاق واقع ہوتی ہے یا نہیں اور
اگر واقع ہوتی ہے تو ایک ہوتی ہے یا تین اس سلسلے میں تین مذاہب ہیں۔

پہلا مذہب ائمہ اربعہ امام اعظم حضرت امام ابو حنیفہ، حضرت امام مالک،
حضرت امام شافعی اور حضرت امام احمد رحمۃ اللہ علیہم کا ہے کہ اس طرح تین طلاقیں
واقع ہو جائیں گی اور عورت مطلقہ بائنہ مغلظہ ہو جائے گی بغیر حلالہ شرعی کے
شوہر سے دوبارہ نکاح نہیں ہو سکتا جمہور علماء سلف و خلف کا یہی مسلک ہے۔

دوسرا مذہب یہ ہے کہ ایک مجلس میں تین طلاقیں دینے سے ایک بھی طلاق
واقع نہ ہوگی شیعہ جعفریہ کا یہی مسلک ہے، حجاج بن ارطاة، محمد بن اسحاق اور ابن
مقاتل کی طرف بھی اس قول کی نسبت کی گئی ہے۔

تیسرا مذہب یہ ہے کہ اس طرح ایک کلمہ اور ایک مجلس میں تین طلاقیں
دینے سے صرف ایک طلاق واقع ہوگی اور شوہر کو رجعت کا اختیار ہوگا۔ ۲۔

(۱) والمرأة كالمقاضي إذا سمعته أو أخبرها عدل لا يحل لها تمكينه والفتوى على أنه ليس لها
قتله ولا تقتل نفسها بل تغدى نفسها بمال أو تهرب (شامی ص ۴۶۳ ج ۴)

ظاہر، علامہ ابن تیمیہ، علامہ ابن قیم اور حضرت عکرمہ وغیرہ کا یہی مسلک ہے اور اس زمانہ کے غیر مقلدین بھی اسی پر مصر ہیں۔

کما حکاہ النووی فی شرح مسلم وقد اختلف العلماء فیمن قال لامرأته انت طالق ثلاثا فقال الشافعی ومالك وابو حنیفة واحمد وجماهير العلماء من السلف والخلف يقع الثلاث وقال طاؤس وبعض اهل ظاهر لا يقع بذلك الا واحدة وهو رواية عن الحجاج بن ارطاة ومحمد بن اسحاق والمشهور عن الحجاج بن ارطاة انه لا يقع به شیء وهو قول ابن مقاتل ورواية عن محمد بن اسحق

اور شیعہ کا مسلک خود شیعہ کے ایک عالم حلبی الشعمی نے اپنی کتاب شرائع الاسلام میں تحریر کیا ہے۔ ۲

دوسرے مذاہب کے ماننے والے آج بہت ہی کم ہیں اگر ہیں بھی تو ان سے اتنا چھیڑ چھاڑ نہیں جتنا کہ ایک طلاق کے وقوع کے قائلین سے ہے خصوصاً آج کے غیر مقلدین علماء تو اس مسئلہ کو بڑی شد و مد کیساتھ اچھا ل رہے ہیں ماہنامہ رسائل اور اخباروں کے ذریعہ عام مسلمانوں کو دھوکہ دینے کی کوشش کر رہے ہیں برسر عام اعلان ہوتا ہے کہ ایک مجلس میں تین مرتبہ دی جانے والی طلاق کو تین طلاق قرار دینا باطل اور شریعت کے ساتھ کھلواڑ ہے۔ جبکہ تین طلاقیں وقوع پر اہل سنت کے ہر چہار امام رحمہم اللہ تعالیٰ کا اتفاق ہے جیسا کہ اوپر علامہ نووی نے بیان کیا کہ جمہور سلف و خلف کا یہی مذہب ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ یہ مسئلہ اجماعی اور منصوص علیہ ہے اجتہادی اور قیاسی نہیں۔ اس مسئلہ پر متعدد اہم کتابیں لکھی جا چکی ہیں شیخ احمد بن عبدالعزیز آل مبارک نے لزوم الطلاق الثلاث فی کلمۃ واحدة میں پوری تفصیل سے کلام فرمایا ہے ان کے علاوہ حضرت مفتی عبدالرحیم صاحب لاچپوریؒ نے فتاویٰ رحیمیہ جلد ۵ میں تفصیل سے بحث کی ہے

قرآن وحدیث اور اقوال صحابہ و تابعین کی روشنی میں طلاق ثلاثہ کو ثابت کیا ہے اس کے علاوہ ماہنامہ رسائل خصوصاً ماہنامہ دارالعلوم دیوبند وغیرہ میں، کئی مضامین علماء و اکابر کے آپکے ہیں ان سب کے باوجود لمبی چوڑی تفصیل کی اس چھوٹی سی کتاب میں کوئی خاص ضرورت باقی نہیں رہتی تاہم کچھ خلاصہ کے طور پر پیش خدمت ہے۔

انداز بیاں گرچہ بہت شوخ نہیں ہے شاید کہ اتر جائے تیرے دل میں میری بات

ایک مجلس میں تین طلاق قرآنی آیات کی روشنی میں

قرآن مجید میں ہے (الطَّلَاقِ مَرَّتَانٍ فَإِنْ سَاكَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيعٍ بِإِحْسَانٍ) یعنی طلاق دوبار ہے اس کے بعد بیوی سے رجوع کر کے بھلے طریقہ سے روک لے۔ یا اچھے طریقہ سے چھوڑ دے اور تفسیر مظہری میں بغوی کے حوالہ سے روح المعانی میں موطا امام مالک، مسند امام شافعی اور متن ترمذی میں عردہ وغیرہ کے حوالہ سے اس بات کو واضح کیا ہے کہ تمام مفسرین کے نزدیک اس آیت کی شان نزول یہ ہے کہ شروع اسلام میں لوگوں کی یہ حالت تھی کہ بے حد و حساب طلاقیں دیدیتے اور اس کی عدت پوری ہونے کے قریب آتی تو رجعت کر لیتے پھر دوسری طلاق دیدیتے پھر عدت کے قریب ستانے کی غرض سے رجعت کر لیتے۔ غرض اس طرح بار بار طلاقیں دے کر رجعت کرتے رہتے اس پر قرآن کی مذکورہ آیت نازل کر کے اللہ تعالیٰ نے واضح کر دیا کہ طلاق رجعی دو ہی ہے اب اگر تیسری طلاق دیدی تو رجوع کا حق ختم ہو جائے گا آگے کی آیت (فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ) یعنی اگر دو کے بعد تیسری طلاق بھی دیدی تو اب عورت حلال ہو ہی نہیں سکتی تا وقتیکہ وہ کسی اور سے نکاح کر لے اب آیت میں مرتان بمعنی اثنان ہے یعنی طلاق رجعی دو ہیں چاہے الگ الگ طہر میں طلاقیں دی

جائیں، یا ایک طہر میں فصل کیساتھ یا ایک ہی مجلس میں بغیر فصل کے یہی مطلب آیت کریمہ کا زیادہ لائق ہے۔ صاحب روح المعانی تحریر فرماتے ہیں وہذا يدل على ان معنى (مرتان) اثنان الخ ولعله اليق بالنظم الخ ووافق بسبب النزول۔ اور امام بخاری نے بھی اس آیت کا یہی مطلب مراد لیا ہے۔ اور یکبارگی طلاق ثلاثہ کے وقوع کے جائز ہونے پر مستقل باب قائم کیا ہے۔ باب من اجاز طلاق الثلاث لقول الله تعالى الطلاق مرتان فامساك بمعروف او تسريح باحسان۔ اور جو لوگ ایک مجلس میں تین طلاق کے وقوع کے قائل نہیں وہ مرتان کا معنی اثنان کرنے کے بجائے مرتہ بعد مرتہ کرتے ہیں۔ یعنی طلاق یکبارگی نہیں دے سکتے بلکہ یکے بعد دیگرے دینی پڑے گی۔ مگر ان کے دعویٰ و دلیل میں جوڑ نہیں، تضاد ہے کیونکہ ان کا دعویٰ تو یہ ہے کہ ایک مجلس کی تین طلاقیں پڑتی ہی نہیں۔ خواہ ایک جملہ میں دی گئی ہوں۔ یا الگ جملے میں۔ اور ان کے طرز استدلال سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے یوں کہے کہ تجھ کو طلاق۔ تجھ کو طلاق۔ تجھ کو طلاق۔ تو تین طلاقیں ہو جانی چاہئے۔ اس لئے کہ دو طلاقیں یکبارگی نہیں دی گئیں علیحدہ علیحدہ دو طلاقوں کے بعد تیسری طلاق دی گئی ہے۔ چنانچہ ان کے مغالطے کو علامہ ابن حزم نے بھی بیان کیا ہے۔

واما قولهم معنى قوله الطلاق	اور بہر حال وہ لوگ جو ایک مجلس کی
مرتان ان معناه مرتة بعد مرتة	تین طلاقوں کے قائل نہیں ہیں ان
فخطأ بل هذه الآية كقوله تعالى	کا (الطلاق مرتان) کا معنی یکے بعد
نوتها اجرها مرتين اى مضاعفا	دیگر کرنا غلط ہے بلکہ اس آیت کا
مع الخ ۳	مطلب قرآن کی دوسری آیت

(۱) روح المعانی صفحہ ۱۳۵ جلد ۲ بحوالہ فتاویٰ رحیمیہ صفحہ ۳۲۷ جلد ۵

(۲) بخاری شریف صفحہ ۷۹۱ جلد ۲

(۳) محلی ابن حزم صفحہ ۱۶۸ جلد ۱۰ بحوالہ فتاویٰ رحیمیہ صفحہ ۲۳۸ جلد ۵

(نوٹھا اجر ہا مرتین ای مضاعفا) یعنی زیادہ کر کے دونوں اجر کے ساتھ دینے کی مانند ہے۔ اسی طرح دونوں طلاقیں بھی ایک ساتھ واقع ہو گئی۔

ایک مجلس کی تین طلاقوں کا ثبوت حدیث سے

جس طرح قرآن کی مذکورہ آیتوں سے طلاق ثلاثہ کے وقوع کا ثبوت ہے اسی طرح حضورؐ کی بہت ساری احادیث سے اس کا ثبوت ہے۔ چند احادیث بطور نمونہ کے پیش ہیں۔

چنانچہ محمود بن لبیدؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں۔

اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رجل طلق امراته ثلث تطليقات جميعا فقام غضبانا ثم قال ايلعب بكتاب الله وانا بين اظهركم حتى قام رجل وقال يا رسول الله الا اقله !

کہ حضورؐ کو خبر دی گئی کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں اکٹھی دیدیں ہیں اس پر آپؐ نے غصہ میں کھڑے ہو کر فرمایا کہ کیا کتاب اللہ کے ساتھ کھیل کیا جا رہا ہے حالانکہ میں تمہارے درمیان موجود ہوں آپؐ کا غصہ دیکھ کر ایک صحابیؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا اسے قتل نہ کروں۔

قال قاضی ابوبکر ابن العربی فلم يردہ النبی ﷺ بل امضاه كما فی حدیث عویمر العجلانی فی اللعان حیث امضی طلاقه

قاضی ابوبکر ابن العربیؒ فرماتے ہیں کہ اپنے اس طلاق کو رد نہیں فرمایا تھا بلکہ نافذ فرمادیا تھا جبکہ عویمر عجلانیؒ کی اس

ال ثلاث ولم يردہ ۲

حدیث میں جلعان کے بیان میں وارد

ہوئی ہے کہ آپؐ نے ان کی تین طلاقیں کو رد کرنے کے بجائے نافذ فرمادیا تھا۔

(فائدہ) اگر تین طلاق نافذ نہ ہوتی تو حضورؐ غصہ نہ ہوتے بلکہ فرمادیتے کہ کوئی حرج نہیں رجوع کر لو جس طرح طلاق رجعی کی صورت میں فرمایا کرتے تھے۔ سنن دارقطنی و بیہقی میں ایک روایت ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت حسن بن علیؑ نے ایک موقع پر اپنی بیوی عائشہؓ سے فرمایا (انطلقنی فاننت طالق ثلاثاً) تو چلی جاتھ کو تین طلاق ہے اس پر عائشہؓ چلی گئیں بعد میں جب حضرت حسنؑ کو معلوم ہوا کہ عائشہؓ کو ہماری جدائی کا بہت غم ہے تو رور فرمایا اگر میں نے بائنہ طلاق نہ دی ہوتی تو رجوع کر لیتا میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ آپؐ نے فرمایا ہے۔

ایما رجل طلق امرأه ثلاثاً عند
کل طهر تطلیفہ او عند رأس
کل شهر تطلیفہ او طلقها ثلاثاً
جميعاً لم تحل له حتی تنکح
زوجاً غیرہ۔

کہ جو شخص اپنی بیوی کو تین طلاق
اس طرح دے کہ ہر طہر میں ایک
طلاق دے یا ہر مہینہ کے شروع میں
ایک طلاق دے یا تین طلاقیں ایک
ساتھ دیدے تو جب تک وہ عورت

دوسرے مرد سے نکاح نہ کرے پہلے مرد کیلئے حلال نہیں ہو سکتی۔

لہذا اگر میں یہ فیصلہ سنا ہوا نہ ہو تا تو عائشہؓ سے رجوع کر لیتا۔

تیسری حدیث طلاق فی الحيض کی بحث میں آئیگی کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے حیض کی حالت میں اپنی بیوی کو ایک طلاق دیدی آپؐ کو جب اس کی اطلاع ملی تو آپؐ نے رجوع کا حکم فرمایا اس پر ابن عمرؓ نے رجوع کر لیا اور پھر حضورؐ سے سوال کیا کہ یا رسول اللہؐ اگر میں تین طلاقیں دے چکا ہو تا تو بھی رجوع کرنا جائز ہو تا تو آپؐ نے ارشاد فرمایا کہ (کانت تبین منك وتكون معصية) نہیں اس صورت میں بیوی تم سے جدا ہو جاتی اور تمہارا فعل یعنی ایک ساتھ تین طلاقیں دینا گناہ ہوتا۔ ۲۔ مذکورہ احادیث کے علاوہ عویمر عجلانیؒ کا لعان سے فراغت پر اسی مجلس میں تین طلاق کا دینا بھی وقوع طلاق ثلاثہ کی دلیل ہے امام بخاریؒ بھی اس حدیث کو

(۱) بیہقی صفحہ ۲۳۶ جلد ۲ بحوالہ فتاویٰ رحیمیہ صفحہ ۲۴۴ جلد ۵

(۲) دارقطنی صفحہ ۴۳۸ جلد ۲ بحوالہ فتاویٰ رحیمیہ صفحہ ۲۴۱ جلد ۵

باب من اجاز طلاق الثلاث میں ذکر کر کے اس بات کا اظہار فرما رہے ہیں کہ طلاق ثلاثہ کے وہ بھی قائل ہیں۔ ۱۔

اس کے علاوہ اور بھی بہت سی احادیث طلاق ثلاثہ کے وقوع پر دال ہیں تفصیل کیلئے دوسری خالص اسی موضوع سے متعلق کتب کی طرف رجوع کیا جائے۔

تین طلاق سے متعلق آثار صحابہ

اشرا بن عمرؓ:- امام بخاری و امام مسلم دونوں نے روایت کیا ہے۔

کان ابن عمر اذا سئل عن من طلق ثلاثا قال لو طلقت مرة او مرتين فان النبي ﷺ امرني بهذا فان طلقها ثلاثا حرمتم

کہ عبداللہ بن عمرؓ سے جب کسی ایسے شخص کے متعلق سوال کیا جاتا جس نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیدی ہوں تو وہ جواب میں فرماتے کہ اگر

حتی تنکح زوجا غیرہ ۲۔
ہوتی (تور جعت کی اجازت ہوتی) کیونکہ حضورؐ نے مجھے اسی کا حکم دیا تھا۔ لیکن اگر تم نے تین طلاقیں دیدی ہیں تو وہ تم پر حرام ہوگئی جب تک کہ وہ دوسرے سے نکاح نہ کر لے تمہارے لئے حلال نہیں ہو سکتی۔

اشرعبداللہ بن مسعودؓ: موطا امام مالکؒ میں ہے کہ ایک شخص نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں نے اپنی بیوی کو طلاق بتہ (یعنی تین طلاقیں) دیدیں ہیں اس پر حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ وہ لوگ (یعنی صحابہ کرامؓ) کیا فرماتے ہیں اس شخص نے کہا کہ لوگ کہتے ہیں کہ تمہاری بیوی تم پر بائن ہو گئی حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ وہ لوگ سچ کہتے ہیں حکم شرعی ایسا ہی ہے جیسا کہ وہ لوگ کہتے ہیں۔ ۳۔ اور سنن سعید ابن منصور میں ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو ننانوے طلاقیں دے ڈالیں اور پھر ابن مسعودؓ سے مسئلہ پوچھا تو آپ نے فرمایا:

(۱) بخاری شریف صفحہ ۷۹۱ جلد ۲ (۲) بخاری شریف صفحہ ۷۹۲ جلد ۲

(۳) موطا امام مالک ص ۱۹۹

تبینہا منك بثلاث وسائرہا عدوان^۱ کہ وہ تین طلاق سے بائن ہوگئی اور باقی طلاقیں تعدی اور زیادتی ثابت ہوئیں۔

اثر عبد اللہ ابن عمرو بن العاص^۲: اعلاء السنن میں ہے کہ ایک شخص نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص^۳ سے سوال کیا کہ کوئی اگر اپنی بیوی کو خلوت سے پہلے تین طلاق دیدے تو کیا حکم ہے حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص^۴ نے فرمایا کہ اس کی عورت ایک طلاق سے بائن ہو جائے گی اور تین سے اس طرح حرام ہو جائے گی کہ جب تک دوسرے مرد سے نکاح نہ کر لے پہلے کے لئے حلال نہیں ہو سکتی۔^۵

سنن سعید ابن منصور میں حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص کے علاوہ ابو ہریرہ اور حضرت عبد اللہ بن عباس کا بھی یہی فتویٰ ہے کہ جو شخص غیر مدخلہ کو تین طلاقیں دیدے تو اس کے لئے وہ عورت بغیر حلالہ کے حلال نہیں ہوگی۔

اسی طرح دیگر کتب حدیث و فقہ میں حضرت عثمان غنی، حضرت عائشہ، حضرت علی، ابن عباس، ابن عمر، ابن مسعود وغیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے بھی فتوے نقل کئے گئے ہیں کہ وہ ایک کلمہ یا ایک مجلس میں دی گئی طلاق ثلاثہ کے وقوع کے قائل ہیں۔^۶

طلاق ثلاثہ کے وقوع پر صحابہ کرام کا اجماع

شرح معانی الآثار، فتح الباری، اعلان الموقنین وغیرہ میں مذکور ہے کہ حضرت عمرؓ نے اپنے عہد خلافت میں صحابہ کرام کے مجمع میں فرمایا کہ لوگوں کے واسطے طلاق کے معاملے میں بڑی گنجائش اور خاص مہلت تھی کہ ایک طہر میں ایک طلاق دیتے اس صورت میں ان کے لئے رجعت کا کافی موقع ملتا لیکن لوگوں نے جلد بازی کی اور ایک ہی مجلس میں تین طلاقیں دینے لگے لہذا ان کو معلوم ہونا چاہئے کہ تینوں طلاقیں واقع ہو جائیں گی اور رجعت جائز نہیں ہوگی صحابہ کرام میں سے کسی نے مخالفت نہیں کی بلکہ سمجھوں نے موافقت کی۔^۷

(۱) اعلان السنن ص ۱۵۲ ج ۱۱ (۲) اعلان السنن ص ۱۵۸ ج ۱۱ (۳) شرح معانی الآثار ۳۴-۲ (۴) مستفاد ماہنامہ دارالعلوم دیوبند محرم الحرام ۱۴۱۴ھ ۱۹۹۳ء

تین طلاق سے متعلق آثار تابعین عبداللہ بن مغفل کا اثر:

عن ابن مغفل فی رجل طلق امرأته قبل ان يدخل بها قال لا تحل له حتى تنكح زوجا غيره۔
عبداللہ ابن مغفلؓ سے ایک ایسے شخص کے متعلق منقول ہے جو اپنی بیوی کو صحبت سے قبل (تین طلاقیں) دے چکا تھا تو عبداللہ ابن مغفلؓ نے فرمایا کہ اب وہ عورت اس مرد کے لئے حلال نہیں جب تک کہ وہ عورت دوسرے مرد سے نکاح نہ کر لے۔

قاضی شریحؒ کا اثر۔ (شریح شخص ہیں جو حضرت عمرؓ سے لیکر حضرت عثمانؓ حضرت علیؓ اور حضرت معاویہؓ کے عہد تک برابر قاضی رہے)

عن الشعبي انه قال قال رجل لشريح القاضي طلقت امرأتی مائة فقال شريح بانك منك بثلاث وسبع وتسعون اسراف ومعصية ۲
شعبي سے منقول ہے کہ ایک شخص نے قاضی شریحؒ سے پوچھا کہ میں نے اپنی عورت کو سو طلاقیں دیدیں ہیں شریحؒ نے کہا تین طلاق سے ہی وہ بائن ہو گئی اور ستانوے طلاق فضول و معصیت ہے۔

ابراہیم نخعیؒ کا فتویٰ

عن مغيرة عن ابراهيم في الرجل يتزوج المرأة فيطلقها ثلاثا قبل ان يدخل بها قال ان كان (قال) طالق ثلاثا كلمة واحدة لم تحل له حتى تنكح زوجا غيره واذا طلقها طلاقا متصلا فهو كذلك ۳
مغیرہ ابن شعبہؒ حضرت ابراہیم نخعیؒ سے روایت کرتے ہیں کہ اگر کوئی شخص نکاح کرے اور صحبت سے قبل ہی تین طلاق دیدے تو کیا کم ہے تو آپ نے جواب دیا کہ اگر ایک جملہ میں تین طلاقیں دیں ہیں (مثالیوں کہا کہ تجھ کو تین طلاق تو عورت اس کے

(۱) مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۲۲ جلد ۵ بحوالہ فتاویٰ رحیبیہ ۲۸۵ ج ۵ (۲) محلی ص ۱۷۲ ج ۱۰ بحوالہ فتاویٰ رحیبیہ ص ۲۸۱ ج ۵ (۳) مصنف ابن ابی شیبہ ص ۲۲ ج ۵ بحوالہ فتاویٰ رحیبیہ ص ۲۸۱ ج ۵

لئے حلال نہیں یہاں تک کہ وہ دوسرے مرد سے نکاح کر لے۔

حضرت سعید بن المسیبؒ، حضرت سعید بن جبیرؒ، حضرت حمید بن عبد الرحمنؒ کے فتوے
 حدثنا ابو بکر قال نا عبد الاعلیٰ ابو بکر روایت کرتے ہیں عبد الاعلیٰ
 عن سعید عن قتادة عن سعید سے وہ سعید سے وہ قتادہ سے وہ
 بن المسیب وسعید بن جبیر مندرجہ ذیل تینوں حضرات سعید بن
 وحمید بن عبد الرحمن قالوا المسیبؒ، سعید بن جبیرؒ اور حمید بن
 لا تحل له حتی تنکح زوجا عبد الرحمنؒ سے کہ انہوں نے فرمایا کہ
 غیرہ! اگر کسی شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں

دیدیں تو عورت بغیر حلالہ کے حلال نہ ہوگی۔

ان کے علاوہ مصنف ابن شیبہ میں حضرت مکحولؒ، امام شعبیؒ، حضرت قتادہؒ، امام
 زہریؒ، حضرت حسن بصریؒ، حضرت مصعب ابن سعیدؒ، حضرت ابی ملکؒ، عبد اللہ
 بن شداد وغیرہم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم سے منقول ہے کہ اگر ایک کلمہ سے تین
 طلاقیں دی گئیں تو تینوں واقع ہو جائیں گی۔

تین طلاق علماء محققین کے اقوال سے

علامہ زر قانیؒ موطا کی شرح میں تحریر فرماتے ہیں:

والجمهور علی وقوع الثلاث کہ جمہور علماء کا مسلک یہ ہے کہ تین
 بل حکمی ابن عبد البر الاجماع طلاقیں واقع ہوں گی بلکہ علامہ ابن
 قانلا ان خلافہ شاذ لا یلتفت عبد البر نے اس مسئلہ پر اجماع بیان
 الیہ کیا ہے اور یہ فرمایا ہے کہ اسکے خلاف

کچھ کہنا اور الوقوع ہے جو ناقابل التفات ہے۔

حافظ ابن رجبؒ اپنی مشہور کتاب مشکل الاحادیث الواردة فی ان

الطلاق الثلاث واحدة میں تحریر فرماتے ہیں:

اعلم انه لم يثبت عن احد من الصحابة ولا من التابعين ولا من ائمة السلف المعتمد بقولهم في الفتاوى في الحلال والحرام شئ صريح في ان الطلاق الثلاث بعد الدخول يحسب واحدة اذا سبق بلفظ واحد

کہ جان لو کہ صحابہؓ تابعینؓ اور ائمہ سلف میں سے جن کے اقوال پر اعتماد کیا جاتا ہے کسی سے بھی صراحت کیسا تھ منقول نہیں کہ صحبت کے بعد تین طلاقیں جب ایک لفظ سے دی جائیں تو ایک سمجھی جائیں گی (لہذا تینوں کا واقع ہونا اجماعی مسئلہ ہے)۔

امام ابوالولید الباجی المتقی میں تحریر فرماتے ہیں:

فمن اوقع الثلاث بلفظة واحدة لزمه ما اوقعه من الثلاث وبه قال جماعة الفقهاء والدليل على ما نقوله اجماع الصحابة لان هذا روى عن ابن عمر وعمران بن حصين وعبد الله بن مسعود وابن عباس وابي هريرة وعائشة ولا يخالف لهم

کہ جس شخص نے ایک کلمہ سے تین طلاقیں دیں تو اس کی دی ہوئی یہ تینوں طلاقیں واقع ہو جائیں گی جماعت فقہاء کا یہی قول ہے ہمارے اس قول کی دلیل صحابہؓ کا اجماع ہے کیونکہ یہی فیصلہ عبد اللہ ابن عمر، عمران بن حصین، عبد اللہ ابن مسعود، ابن عباس، ابو ہریرہ اور عائشہ

رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے مروی ہے اس بارے میں انکا کوئی مخالف نہیں ہے۔

(۱) مشکل الاحادیث الوار فی ان الطلاق الثلاث واحدة هكذا اعلاء السنن صفحہ

۱۶۳ جلد ۱۱

(۲) المتقی هكذا اعلاء السنن صفحہ ۱۶۲ جلد ۱۱

حافظ ابن حجر فتح الباری میں رقم طراز ہیں:

وايقاع الثلاث للاجماع الذي انعقد في عهد عمر على ذلك ولا يحفظ ان احدا في عهد عمر خالفه الخ فالمخالف بعد هذا الاجماع منا بذله والجمهور على عدم اعتبار من احدث الاختلاف بعد الاتفاق ۱۔
 کہ تین اکٹھی طلاقوں کے وقوع پر حضرت عمرؓ کے دور خلافت میں اجماع منعقد ہو چکا تھا ان کے زمانے میں کسی فرد واحد نے بھی اس کی مخالفت کی ہو۔ معلوم نہیں (اس کے بعد تحریر فرماتے ہیں) اس اجماع کے بعد اس کی مخالفت کرنے والا اجماع سے انحراف کرنے والا ہے اور جمہور امت تو کسی مسئلہ پر پورا اتفاق ہونے کے بعد ان لوگوں کا قطعاً اعتبار نہیں کرتے جواب اس میں اختلاف کریں۔

علامہ عینی شرح بخاری میں تحریر فرماتے ہیں:

وقالوا من خالف فيه فهو شاذ لاهل السنة وانما تعلق به اهل البدع ومن لا يلتفت اليه لشدوذه من الجماعة ۲۔
 کہ اس مسئلہ میں جن لوگوں نے اظہار اختلاف کیا ہے وہ اہل سنت کی رائے کے اعتبار سے نادر الوقوع ہے اور یہ رائے تو اہل بدعت اور ان لوگوں کی ہو سکتی ہے جو قابل التفات نہیں کیونکہ ان لوگوں نے جماعت سے علیحدگی اختیار کی ہے۔

علامہ ابن ہمام اور علامہ ابن نجیم مصری تحریر فرماتے ہیں:

ولاحاجة الى الاشتغال بالادلة على رد قول من انكر وقوع
 جو لوگ بیک وقت تین طلاق کے واقع ہو جانے سے انکار کرتے ہیں

الثلاث جملة لانه مخالف
للاجماع كما حكاہ فی
المعراج ولذا قالوا لو حکم
حاكم بان الثلاث يفهم واحد
واحدة لم ينفذ حکمه لانه
لايسوغ فيه الاجتهاد لانه
خلاف ولا اختلاف۔
ان کے رد میں دلائل پیش کرنے کی
چنداں ضرورت نہیں ہے کیونکہ یہ
بات اجماع کے خلاف ہے جیسا کہ
(ایک کتاب) معراج میں ذکر کیا ہے
کہ اسی وجہ سے فقہانے کہا کہ اگر کسی
جج نے یہ فیصلہ دیا کہ ایک وقت میں
دی جانے والی تینوں طلاقیں ایک ہی
سمجھی جائیں گی تو اس کا فیصلہ نافذ نہیں ہوگا کیونکہ اس میں اجتہاد کی گنجائش نہیں
ہے اور اس لئے بھی کہ اس کو اختلاف نہیں بلکہ مخالفت ہی کہا جاتا ہے۔
مشہور عالم علامہ ابن عابدین شامیؒ فرماتے ہیں:

وذهب جمهور الصحابة
والتابعين ومن بعدهم من ائمة
المسلمين الى انه يقع ثلاث ۲
کہ جمیع صحابہؓ و تابعینؓ اور ان کے بعد
کے ائمۃ المسلمین اس بات پر متفق ہیں
کہ تین اکٹھی طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں۔

فریق مخالف کے دلائل اور ان کے جوابات

طلاق ثلاثہ کے ثبوت پر دلائل نقل کرنے کے بعد مناسب معلوم ہوتا ہے
کہ غیر مقلدین جن دو حدیثوں سے استدلال کرتے ہیں ان کو نقل کرنے کے بعد
ان کے متعلق کچھ عرض کر دیا جائے اور ان کے استدلال کا صحیح جواب دیدیا جائے۔
ابو صہبؓ نے حضرت ابن عباسؓ سے پوچھا کہ کیا آپ کو معلوم نہیں کہ عہد
نبوی اور عہد صدیقی میں اور عہد فاروقی کی ابتداء میں تین طلاقیں ایک تھیں۔
حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہاں لیکن جب لوگوں نے بکثرت طلاق دینا شروع کیا تو

(۱) بحر الرائق صفحہ ۴۱۸ جلد ۳ وکذا فی الفتح صفحہ ۲۳۰، ۲۳۱ جلد ۲

(۲) شامی صفحہ ۴۳۴ جلد ۴ کتاب الطلاق

حضرت عمرؓ نے تینوں کو نافذ کر دیا۔

جواب:- اس حدیث کے متعدد جوابات دیئے گئے ہیں۔ پہلا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث امام ابو داؤدؒ نے بھی روایت کی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کا حکم عام نہیں ہے بلکہ یہ حدیث غیر مدخولہ کے سلسلے میں وارد ہوئی ہے چنانچہ حضورؐ کے زمانہ میں غیر مدخولہ کو الگ الگ لفظوں میں اس طرح طلاق دیتے تھے کہ تجھے طلاق ہے تجھے طلاق ہے تجھے طلاق ہے اور یہ بات عنقریب آئے گی کہ غیر مدخولہ کو اس طرح طلاق دینے سے پہلی ہی طلاق کے ذریعہ وہ مطلقہ بائٹہ ہو کر نکاح سے نکل جاتی ہے، دوسری اور تیسری طلاق لغو اور بیکار ہوتی ہے۔ طلاق کا یہی طریقہ حضرت عمر فاروقؓ کے ابتدائی زمانہ خلافت تک رہا۔ پھر ان کے زمانہ میں لوگوں نے جلد بازی شروع کر دی اور ایک ہی لفظ میں تین طلاقیں (مثلاً تجھے تین طلاق) دینے لگے تو حضرت عمر فاروقؓ نے حکم نافذ کر دیا کہ اس طرح کہنے سے تین طلاقیں واقع ہوں گی کیونکہ ایک جملہ میں تینوں طلاقیں نکاح قائم ہونے کی صورت میں دی گئیں ہیں۔

یہ جواب اصل میں امام نسائیؒ سے ماخوذ ہے کہ انہوں نے اپنی سنن نسائی میں حضرت ابن عباسؓ کی اس حدیث پر ایک باب قائم کیا ہے (باب طلاق الثلاث المتفرقة قبل الدخول بالزوجة) اس میں امام نسائیؒ نے قبل الدخول بالزوجة کی قید لگائی ہے ظاہر بات ہے کہ اس سلسلے میں ان کے پاس کوئی حدیث ہو گی کیونکہ امام بخاریؒ اور امام نسائیؒ کا معروف طریقہ ہے کہ وہ جس حدیث کو اپنی شرائط کے مطابق نہیں پاتے تو اس حدیث کی طرف اپنے ترجمۃ الباب میں اشارہ فرما دیتے ہیں۔

دوسرا جواب یہ دیا گیا ہے کہ اگر کوئی شخص تین مرتبہ علیحدہ الفاظ سے طلاق استعمال کرے اور اس سے تاکید مراد لے بعد والے طلاق سے استیناف کی نیت نہ ہو تو ایک ہی طلاق ہو گی اور عہد ثلاثہ یعنی حضورؐ اور حضرت ابو بکر و عمرؓ کی ابتداء

خلافت میں لوگوں کے اندر تدبیر و تقویٰ اور خوف آخرت غالب تھا دنیاوی منافع کی خاطر دروغ بیانی کا خطرہ نہیں تھا اس لئے اس وقت لوگوں کی دیانت پر اعتماد کر کے ایک طلاق کا حکم لگایا جاتا تھا مگر جب عہد نبوی سے بعد ہوتا گیا اور بکثرت عجمی لوگ بھی حلقہٴ بغوش اسلام ہونے لگے ان میں تقویٰ اور خوف آخرت کا معیار کم ہونے لگا تو حضرت عمر فاروقؓ نے اس کو محسوس فرمایا کہ دیانت کا معیار روز بروز گھٹ رہا ہے اگر لوگوں کے بیانات کو قضاء قبول کرنے کا یہ سلسلہ جاری رہا تو لوگ جھوٹ بول کر حرام کاری کا ارتکاب کرنے لگیں گے۔ اس لئے انہوں نے یہ اعلان فرمادیا کہ اب کوئی شخص تین مرتبہ الفاظ طلاق استعمال کریگا تو تاکید کا عذر قبول نہیں کیا جائے گا اور ظاہر الفاظ پر فیصلہ کرتے ہوئے تین طلاقیں شمار کی جائیں گی۔ اور حضرت عمرؓ کا یہ فیصلہ صحابہ کرام کی موجودگی میں ہوا اور کسی صحابی نے اس پر اعتراض نہیں کیا اور تمام صحابہ بالاتفاق اسی کے مطابق فیصلے کرنے لگے چنانچہ علامہ نوویؒ اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں۔ فاختلف العلماء فی جوابہ وتاویلہ فالاصح ان معناه انه كان في اول الامر اذا قال لها انت طالق انت طالق، انت طالق ولم ينو تأكيداً ولا استينافاً يحكم بوقوع طلاق لقله ارادتهم الاستيناف بذلك فحمل على الغالب الذي هو ارادة التاكيد فلما كان في زمن عمر رضي الله عنه وكثر استعمال الناس بهذه الصيغة وغلب منهم ارادة الاستيناف بها حملت عند الاطلاق على الثلاث عملاً بالغالب السابق الى الفهم ۱۔

اور علامہ ابن ہمام حنفی فرماتے ہیں لم ينقل عن احد منهم انه خالف عمر حين امضى الثلاث وهي يكفي في الاجماع ۲۔

(۱) نووی شرح مسلم صفحہ ۴۷۸ جلد ۱

(۲) حاشیہ ابوداؤد شریف صفحہ ۲۹۹ جلد ۱

حدیث رکانہ

اہل ظاہر، علامہ ابن تیمیہ اور غیر مقلدین کا دوسرا استدلال جس پر فریق مخالف کو بڑا ناز ہے۔ مسند احمد بن حنبلؒ میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں:

طلق رکانہ بن عبد یزید اخو بنی مطلب امراتہ ثلاثا فی مجلس واحد فحزن علیہا حزنا شدیداً قال... فسالہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیف طلقنتھا ثلاثا قال فقال فی مجلس واحد قال نعم قال فانما تلک واحدة فارجعھا ان شئت قال فرجعھا! آپؐ نے فرمایا اچھا اس طرح تینوں ایک ہی مجلس میں دی ہیں تو یہ ایک طلاق ہوئی اگر چاہو تو رجعت کر لو چنانچہ انہوں نے رجوع کر لیا۔

جواب:-

اس حدیث کے بھی کئی جوابات نقل کئے جاتے ہیں:

پہلا جواب تو یہ ہے کہ حضرت رکانہ کے واقعہ طلاق کے بارے میں روایات مختلف ہیں بعض میں طلق امراتہ ثلاثا آیا ہے کما فی الروایۃ المذكورۃ اور بعض میں طلق امراتہ البتۃ کا لفظ ہے کما فی روایۃ ابی داؤد والترمذی وابن ماجہ۔ چنانچہ ترمذی کی روایت ہے۔

عن عبد الله بن يزيد بن ركانة
عن ابيه عن جده قال اتيت
النبي صلى الله عليه وسلم
فقلت يا رسول الله اني طلقت
امرأتى البتة فقال ما اردت بها
قلت واحدة قال والله قلت
والله قال فهو ما اردت۔

عبد اللہ اپنے باپ یزید سے یزید اپنے
باپ رکانہ سے نقل کرتے ہیں رکانہ
فرماتے ہیں کہ میں نے حضور کی خدمت
میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں نے
اپنی بیوی کو طلاق البتہ دیدی ہے اور
میں نے اس سے صرف ایک طلاق کا
ارادہ کیا ہے (آپؐ نے قسم کھلانے
کے لئے یوں فرمایا) واللہ۔ میں نے جواباً کہا واللہ تو آپؐ نے فرمایا ٹھیک ہے وہی
طلاق واقع ہوئی جس کا تم نے ارادہ کیا ہے۔

ابوداؤد اور ابن ماجہ میں اسی مذکورہ سند کیساتھ یوں ہے۔

انه طلق امرأته البتة فأتى رسول
الله صلى الله عليه وسلم فسأله
فقال ما اردت بها قال واحدة
قال والله ما اردت بها الا
واحدة قال والله ما اردت بها
الا واحدة قال فردها عليه۔

کہ حضرت رکانہؒ اپنی بیوی کو طلاق بتہ
دیکر خدمت نبیؐ میں حاضر ہوئے،
حضورؐ نے سوال کیا تو انہوں نے کہا
کہ خدا کی قسم میں نے صرف ایک
طلاق کا ارادہ کیا ہے تو آپؐ نے فرمایا
قسم کھا کر کہتے ہو کہ تم نے ایک ہی کا
ارادہ کیا تھا تو میں نے کہا خدا کی قسم میں نے ایک ہی کا ارادہ کیا تھا۔ اس پر آپؐ نے
ان کی بیوی کو ان کی طرف لوٹا دیا۔

بتہ والی روایت کی وجوہ ترجیح

حال اور معلوم ہو گیا کہ رکانہ کی طلاق کے سلسلے میں دونوں قسم کی
روایات ہیں ثلاثاً اور بتہ مگر جمہور علماء نے البتہ والی روایات کو رائج قرار دیا ہے

چنانچہ امام ابو داؤدؒ نے دو طرح سے ترجیح دی ہے۔

اول یہ کہ البتہ والی روایت رکائۃ کے خاندان سے مروی ہے (وہم اعلم بہ) دوسرے یہ کہ طلاق ثلاث والی روایات مضطرب ہیں کیونکہ بعض روایتوں میں طلاق دینے والے کا نام رکائۃ ذکر کیا گیا ہے (کما فی روایۃ احمد) اور بعض میں ابورکائۃ آیا ہے (کما فی روایۃ ابی داؤد) جبکہ البتہ والی روایت اس اضطراب سے خالی ہے اس میں صاحب واقعہ متعین طور سے حضرت رکائۃؒ ہی کو قرار دیا گیا ہے۔

تیسری وجہ ترجیح یہ ہے کہ البتہ والی روایات کی امام ابو داؤدؒ، ابن حبان، حاکم امام دارقطنی اور طنافسی نے تصحیح کی ہے اس کے برخلاف غیر مقلد کا مستدل طلاق ثلاث والی روایت مسند احمد کی ہے جو قابل استدلال نہیں ہے اس لئے کہ کسی محدث نے اس کی تصحیح و تحمیں نہیں کی ہے بلکہ بہت سے محدثین نے اس کی تضعیف کی ہے۔ چنانچہ حافظ ابن حجرؒ تلخیص میں اس حدیث کو ذکر فرماتے ہوئے تحریر کرتے ہیں۔ (ہو معلول ایضاً) یہ حدیث بھی معلول ہے اور امام ذہبیؒ نے بھی اس کو داؤد بن الحصین کے مناکیر میں شمار کیا ہے اور بلوغ المرام میں بھی اس حدیث کو مرجوح قرار دیا گیا ہے۔

بہر حال اس سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ رکائۃؒ نے اپنی اہلیہ کو تین طلاقیں نہیں دی تھیں بلکہ انت طالق البتہ کہا تھا اور چونکہ قدیم محاورہ میں طلاق بتہ کا اطلاق تین طلاقوں پر بھی ہوتا تھا جبکہ تین کی نیت کر لے ورنہ بغیر نیت کے حنفیہ کے نزدیک ایک طلاق بائن پڑتی ہے۔ اور رکائۃؒ کی نیت چونکہ ایک طلاق کی تھی اس لئے حضورؐ نے قسم لیکر تصدیق فرمائی چنانچہ علامہ نوویؒ شارح مسلم فرماتے ہیں کہ:

حضرت ركانہ نے تین طلاقیں دی تھیں اور حضورؐ نے ان کو ایک قرار دیا تو یہ روایت ضعیف ہے مجہول راویوں سے مروی ہونے کی وجہ سے صحیح روایت وہی ہے جس کو ہم نے پہلے بیان کیا ہے کہ انہوں لفظ البتہ سے طلاق دی تھی اور لفظ البتہ ایک اور تین دونوں کا احتمال رکھتا ہے (مدارنیت پر ہے) اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس ضعیف روایت کے راوی نے یہ سمجھا ہو کہ لفظ البتہ کا مقتضى تین

واما الرواية التي رواها المخالفون ان ركانة طلق ثلاثا فجعلها واحدة فرواية ضعيفة عن قوم مجهولين وانما الصحيح منها ما قدمنا وانه طلقها البتة ولفظ البتة محتمل للواحدة وللثلاث ولعل صاحب هذه الرواية الضعيفة اعتقدان لفظ البتة يقتضى الثلاث فرواه بالمعنى الذى فهمه وغلط فى ذلك۔

طلاقیں ہیں تو یہ سمجھ کر روایت بالمعنى کر کے یہ کہہ دیا کہ ركانہ نے تین طلاقیں دی تھیں۔ لیکن راوی کا تین سمجھ کر روایت بالمعنى کرنا غلط ہے۔

تین طلاق میں تاکید کا حکم

اگر کسی شخص نے تین کے عدد کیساتھ طلاق دی مثلاً یوں کہا کہ تجھے تین طلاق تو اس صورت میں سب کا اتفاق ہے کہ اس کو تاکید پر محمول نہیں کیا جائے گا بلکہ تین طلاقیں واقع ہو جائیں گی۔ ۲

اور اگر عدد ذکر کئے بغیر صرف تین مرتبہ لفظ طلاق ہی کو دہرایا مثلاً یوں کہا کہ تجھ کو طلاق ہے طلاق ہے طلاق یا یوں کہا کہ تجھ کو طلاق طلاق طلاق۔ تو اگر اس سے تین طلاقوں کی نیت نہیں کی ہے بلکہ اس سے صرف تاکید مقصود تھی تو دیانۃً

(۱) نووی شرح مسلم صفحہ ۴۷۸ جلد ۱ (۲) والبدعی ثلاث متفرقة (درمختار) وكذا بكلمة واحدة بالاولى الخ وذهب جمهور الصحابة والتابعين ومن بعدهم من ائمة المسلمين الى انه يقع ثلاث (شامی صفحہ ۴۳۴ جلد ۴)

یعنی فیما بینہ وبين الله ایک طلاق واقع ہوگی۔ لہذا اگر کوئی اس طرح طلاق دینے کے بعد اپنی نیت پر اعتماد کرے اور وہ اپنے قول میں سچا بھی ہو کہ اس نے تاکید کی نیت کی تھی تو رجعت کر لینے سے انشاء اللہ کوئی گناہ نہیں ہوگا۔ لیکن اگر قاضی اور مفتی کے پاس معاملہ پیش ہو تو پھر فیصلہ اور فتویٰ تین ہی طلاق کا ہوگا کما فی فتاویٰ الہندیہ۔

مگر مولانا خالد سیف اللہ صاحب رحمانی نے جدید فقہی مسائل میں دارالعلوم دیوبند کا فتویٰ نقل کرنے کے بعد تحریر فرمایا ہے کہ۔ اس زمانے میں ہمارے ملک میں قریب قریب ہر جگہ عرف ہے کہ لوگ ناواقفیت کی وجہ سے تین بار طلاق بولنے سے طلاق واقع ہونا سمجھتے ہیں اس لئے قضاء تکرار و تاکید پر محمول کر کے ایک طلاق رجعی مراد لی جائے۔ مزید یوں فرماتے ہیں کہ ملک کے دوسرے وار الافتاء اور اہل علم کو بھی اسی کے مطابق فتویٰ دینا چاہئے۔

لیکن بندہ کی ناقص رائے یہ ہے کہ اب معاملہ ایسا نہیں رہا ہر شہر بلکہ ہر گاؤں اور ہر قریہ میں علماء و مفتیان کرام اور اہل علم حضرات موجود ہیں جس کی وجہ سے الحمد للہ جہالت بہت حد تک دور ہو چکی ہے اگرچہ عام طور سے لوگ طلاق احسن و حسن اور بدعی سے ناواقف ہیں مگر اتنا تو ضرور جانتے ہیں کہ طلاق کا آخری درجہ تین تک ہے اور اس سے کم بھی طلاق دی جاسکتی ہے لہذا اس بے راہروی اور غیر ذمہ دارانہ دور میں تاکید مان کر ایک طلاق رجعی کا فتویٰ دینے اور فیصلہ کرنے سے ایک قسم کا راستہ ہموار کرنا ہے پھر تو کتنے لوگ بہانہ بنا کر اور جھوٹ بول کر حرام کاری میں مبتلا ہو جائیں گے۔ نیز اس سے غیر مقلدین کا مذہب طلاق ثلاثہ کے عدم وقوع کو بھی بڑھاوا ملے گا۔

طلاق بدعی من حیث الوقت

پھر طلاق بدعی من حیث الوقت کی بھی دو صورتیں ہیں۔ اول یہ کہ مدخول بہا

(۱) رجل قال لامرأته انت طالق انت طالق انت طالق فقال عنیث بالاولی الطلاق وبالثانیۃ والثالثۃ انها صدق دیناۃ وفي الفضل طلقت ثلاثا (عالمگیری صفحہ ۳۵۶، ۳۵۷ جلد ۱)

بیوی کو حالت حیض میں طلاق دی جائے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ بیوی کو ایسے طہر میں طلاق دی جائے جس میں جماع کر لیا گیا ہو۔ ۱۔ ہر ایک کو تفصیل کے ساتھ بیان کیا جا رہا ہے۔

حیض کی حالت میں طلاق نہ دینے کی ہدایت

شریعت مطہرہ نے ناگزیر حالت میں طلاق کا اختیار مرد کو ضرور دیا ہے مگر بلاقید نہیں بلکہ اس حق کو استعمال کرنے کے لئے بہت سی پابندیاں لگادی ہیں۔ تاکہ طلاق کا استعمال وقتی تاثر، ہنگامی جوش و اشتعال اور غیظ و غضب کی وجہ سے نہ ہو چنانچہ حکم دیا گیا ہے کہ حیض کی حالت میں عورت کو چھیڑ چھاڑ نہ کرو اور ایسی حالت میں اس کو طلاق مت دیا کرو۔ عورت حیض میں مبتلا ہے تو طہر کا انتظار کیا جائے اور پاک ہونے کے بعد بغیر وطی کئے ہوئے طلاق دی جائے۔ چنانچہ اسی سلسلہ کی حدیث خود صاحب واقعہ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے منقول ہے۔

انہ طلق امرأة له وهي حائض
فذكر عمر لرسول الله صلى
الله عليه وسلم فتغيظ فيه
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثم قال ليراجعها ثم
يمسكها حتى تطهر ثم تحيض
فتطهر فان بد الله ان يطلقها
فليطلقها طاهرا قبل ان يمسه
فتلك العدة التي امر الله ان
تطلق لها النساء ۲

کہ عبداللہ ابن عمرؓ نے اپنی بیوی کو
حالت حیض میں طلاق دیدی حضرت
عمر فاروقؓ نے اس کا تذکرہ حضورؐ
سے کیا تو اس سے آپؐ بہت غصہ
میں آگئے اور فرمایا کہ (اس گناہ کا
تدارک کرنے کے لئے) عبداللہ
ابن عمر کو چاہئے کہ وہ اس عورت
سے رجوع کرے۔ پھر اس کو اپنے
پاس رکھے یہاں تک کہ وہ پاک
ہو جائے اس کے بعد پھر دوبارہ جب

(۱) (والبدعی) من حیث الوقت ان يطلق المدخول بها وهي من ذوات الاقوال فی حالة الحيض او فی طهر جامعها فيه (عالمگیری ص ۳۴۹ ج ۱) (۲) مشکوٰۃ شریف ص ۲۸۳ ج ۲

حائضہ ہو کر پاک ہو جائے تو اس و دوسری پاکی کی حالت میں اسے طلاق دے قبل اس سے کہ اس سے جماع کرے پس یہ ہی وہ عدت ہے جس کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے کہ اس میں عورت کو طلاق دی جائے۔

حالت حیض میں طلاق کی ممانعت کی حکمت

حیض کی حالت میں عورت گویا نیم مریض ہوتی ہے اس کے مزاج میں ترشی اور چڑچڑاپن ہوتا ہے اور بحالت حیض جنسی تعلق بھی ایک دوسرے سے نہیں ہوتا جو کہ میاں بیوی کے مابین جذب و کشش اور محبت و تعلق کا ایک ذریعہ ہے اس لئے دونوں کے مابین کشیدگی اور نوک جھونک کا پیدا ہو جانا عین ممکن ہے۔ جو کہ طلاق کا باعث ہوتا ہے۔ مگر جب بحالت حیض طلاق کی ممانعت ہو گئی۔ اور ایام ختم ہونے تک وقتی اشتعال اور غیظ و غضب بھی سر د پڑ گئے اور ایام حیض جو جنسی منافع حاصل کرنے سے مانع تھے وہ بھی ختم ہو گئے، تو دونوں کے درمیان دوری ختم ہو کر ربط و تعلق نئے طور سے پیدا ہو کر اب حالات بالکل معمول پر آ گئے ہیں لہذا اب طلاق کیلئے قدم اٹھانا کسی وقتی جذبے کی بنیاد پر نہیں ہو گا۔ بلکہ ٹھنڈے دل و دماغ، معتدلانہ مزاج کی حالت میں کسی عذر معقول کی وجہ سے عاقلانہ ہی فیصلہ ہو گا۔

حیض کی حالت میں دی ہوئی طلاق کا حکم

حیض کی حالت میں عورت کو طلاق و بنا بدعت اور حرام ہے اسی وجہ سے حضورؐ نے ابن عمرؓ پر غصہ کا اظہار فرمایا۔ اب اگر اس ممانعت کے باوجود بھی کوئی حیض کی حالت میں طلاق و یدیتا ہے تو اس کی بیوی پر طلاق واقع ہو جائے گی۔ اس لئے کہ آپؐ کا حضرت ابن عمرؓ کو رجعت کا حکم دینا وقوع طلاق کی دلیل ہے اگر طلاق واقع نہ ہوتی تو پھر رجعت کا حکم دینا بیکار ہوتا۔ لہذا اگر تین طلاقیں نہیں دی گئی ہیں تو پھر رجعت کرنا واجب ہے۔ اور اگر تین طلاقیں ویدی ہیں تو پھر رجعت کی کوئی صورت نہیں عورت مطلقہ بائنہ مغلظہ ہو جائے گی بدون حلالہ کے شوہر اول

سے نکاح درست نہیں ہوگا۔ مذکورہ حکم تو مدخولہ کا ہے۔ غیر مدخولہ کو حالت حیض میں بھی طلاق دینا جائز ہے بدعت اور حرام نہیں۔

حالت نفاس میں طلاق

حالت حیض و نفاس دونوں میں طلاق دینا بدعت و مکروہ ہے۔ اگر ان دونوں حالتوں میں کسی نے طلاق رجعی دی ہو تو اس پر رجوع کرنا لازم ہے اور حکم رجوع اس بات پر دال ہے کہ ان دونوں حالتوں کی طلاق نفاس و نفاس کے اعتبار سے عند الشرع معتبر ہے۔ ۲

طلاق بدعی ایسے طہر میں جس میں جماع کر لیا ہو

اسی طرح طلاق بدعی من حیث الوقت یہ ہے کہ ایسے طہر میں طلاق دی جائے جس میں ایک دوسرے سے لطف اندوز ہو چکے ہوں۔ جماعت والے طہر میں طلاق کی ممانعت بھی ایک حکمت پر مبنی ہے وہ یہ کہ جماعت کے ذریعہ جنسی آسوگی حاصل کر لینے کے بعد خواہشات اور جنسی میلان کا سرد پڑ جانا ایک دوسرے سے بے رغبتی اور دوری کا سبب ہو سکتا ہے نیز جماعت والے طہر میں طلاق دینے سے غیر حمل کی صورت میں کم اور حمل کی صورت میں عدت کے بہت زیادہ طویل ہونے کا خطرہ ہے۔ ۳

جماعت والے طہر میں دی ہوئی طلاق کا حکم

جس طہر میں وطی ہوئی اس میں طلاق دینا بدعت اور مکروہ ہے اگر طلاق ثلاثہ یا طلاق بائن نہیں دی ہے یعنی رجعت کی گنجائش ہے تو شوہر پر لازم ہے کہ رجعت

(۱) (وطلاق الموطؤة حائضا بدعی) ای حرام للنہی عنه الثابت ضمن الامر فی قوله تعالیٰ (فطلقوهن لعدتهن) الخ فیراجعها ای وجوباً فی الحيض للتخلص من المعصية۔ ویطلقها فی مهر نان (بحر الرائق ص ۴۲۱، ۴۲۲ جلد ۳) وان كان الطلاق ثلاثاً فی الحرة الخ لم تحل له حتی تنكح زوجاً غیره نکاحاً صحیحاً ویدخل بها ثم یطلقها او يموت عنها (ہدایہ ص ۳۹۹ ج ۲)
(۲) قوله وطلاق البدعة الخ وكذا الطلاق فی حالة الحيض مكروه كما فيه من تطويل العدة علی المرأة وكذا فی النفاس ايضاً (الجوهرة النيرة علی مختصر القدوري ص ۹۷ جلد ۲)
(۳) والسنة فی الوقت یثبت فی المدخول بها خاصة الخ وغير المدخول بها یطلقها فی حالة الطهر والحيض (ہدایہ ص ۳۵۵، ۳۵۶ جلد ۲)

کر لے پھر اس طہر کے بعد جو حیض آئے اس سے پاک ہونے کے بعد دوسرے طہر میں طلاق دے اور اگر طلاق رجعی نہیں، بلکہ بائن خفیہ یا غلیظہ ہے تو پھر رجعت جائز نہیں ہوگی بائن خفیہ کی صورت میں بغیر تجدید نکاح اور بائن غلیظہ کی صورت میں بغیر حلالہ کے عورت کو لوٹنا درست نہیں ہوگا۔ ۱

اس کی عدت اس طہر کے بعد جو حیض آئے گا اسی سے شمار ہوگی۔ ۲

حالت حمل میں طلاق کا حکم

حالت حمل میں بھی طلاق واقع ہو جاتی ہے اور اس کو جماع کے بعد بھی طلاق دی جاسکتی ہے مگر حمل کی حالت میں طلاق کا سنت طریقہ یہ ہے کہ ہر ماہ ایک طلاق دی جائے یعنی دو طلاقوں کے بیچ میں ایک ماہ کا فاصلہ ہو۔ لہذا اس کو بھی ایک کلمہ سے یا ایک مجلس میں تین طلاق دینا بدعت ہے۔ ۳

غلط طریقے سے یا بلا ضرورت طلاق پر تعزیر کا حکم

اوپر بیان کیا گیا کہ بیک وقت تین طلاقوں کا استعمال سخت ناپسندیدہ ہے اسی طرح حیض کی حالت میں اور ایسے طہر میں طلاق دینا جس میں وطی کرنی گئی ہو ممنوع اور حرام ہے نیز بلا کسی عذر کے طلاق دینا عورتوں پر ظلم ہے۔ اس طرح غیر شرعی طریقوں سے بکثرت طلاق کی وجہ سے معاشرہ میں بگاڑ کا خطرہ ہے۔ اس لئے علماء نے اس کو ایک قابل تعزیر جرم قرار دیا ہے اور ایسے ظالم اور غیر متبع شریعت شوہروں کیلئے حاکم اور قاضی کو کوئی مناسب سزا بھی تجویز کرنے کی اجازت دی ہے کیونکہ غیر شرعی طریقے سے طلاق دینا معصیت ہے اور ہر معصیت پر شرعاً عاقل کا عائد کرنا تمام ائمہ کا متفقہ مسئلہ ہے۔ مگر سزا تجویز کرنے کیلئے شرط یہ ہے کہ اس گناہ پر حد یا کفارہ واجب نہ

(۱) (والبدعی) من حیث الوقت ان يطلق المدخول بها وهي من ذوات الاقراء في حالة الحيض او في طهر جامعها فيه وكان الطلاق واقعا ويستحب له ان يراجعها والاصح ان الرجعة واجبة هكذا في الكافي (عالمگیری صفحہ ۲۴۹ جلد ۱)

(۲) ابتداء العدة من الحيضة الثالثة له وهو الانسب (شامی صفحہ ۱۸۲ جلد ۵)

(۳) وطلاق الحامل يجوز عقيب الجماع ويطلقها للسنة ثلاثا يفصل بين كل تطليقتين بشهر عند ابی حنیفہ وابی یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ (عالمگیری صفحہ ۲۴۹ جلد ۱)

ہوا کرتا ہو چنانچہ علامہ شعرانیؒ تحریر فرماتے ہیں۔ (اتفق الانمة على ان
التعزير مشروع فى كل معصية لاحد فيها ولا كفارة) ۱۔
تعزیر یعنی سزا دینے کی حد

تعزیر ایسے جرم پر سزا دینے کا نام ہے جس جرم کو جرائم کی فہرست میں داخل تو کیا
گیا ہے۔ مگر کتاب و سنت نے اس جرم کی کوئی متعین سزا بیان نہیں کی ہے۔ اس کے
تعیین کا مسئلہ حاکم یا حکومت اور فیصلہ کرنے والے (بیج) کی صوابدید پر چھوڑ دیا گیا ہے۔
اگر کوئی مصلحت دیکھے تو معاف بھی کر سکتا ہے ورنہ جس قسم کی سزا مناسب سمجھے وے
سکتا ہے یہ سزا زبانی زجر تو بیخ بھی ہو سکتی ہے اور قید و بند، کوڑے اور ضربیں لگانا بھی
۔ غرض افراد و اشخاص، حالات و زمانہ کے تغیر کے لحاظ سے جرم اور غلطیوں کے
تفاوت کے اعتبار سے جو مناسب سمجھے سزا تجویز کرے۔ چنانچہ اسی کو علامہ ابن
ہمام اپنی کتاب فتح القدیر میں علامہ شمس الائمة سرخسی سے مفصلاً نقل فرماتے ہیں کہ:

عن السرخسى انه ليس فيه شئ
مقدر بل هو مفوض الى رأى
القاضى لان المقصود منه الزجر
واحوال الناس مختلفة فيه فمنهم
من ينزجر بالنصيحة ومنهم من
يحتاج الى اللطمة والى الضرب
ومنهم من يحتاج الى الحبس
الاشراف... وفى الشافى... يعز
الاشراف وهم العلوية والعلماء
بالاعلام وهو ان يقول له القاضى
بلغنى انك تفعل كذا فينزع جربه ۲

شمس الائمة السرخسى سے منقول
ہے کہ تعزیر کے بارے میں کوئی چیز
متعین نہیں ہے بلکہ قاضی کی صوابدید
پر چھوڑ دیا گیا ہے کیونکہ اصل مقصد
تعزیر سے لوگوں کو برائی سے روکنا
ہے۔ اور اس سلسلے میں لوگوں کے
حالات اور مزاج الگ الگ ہیں بعض
لوگ تو محض نصیحت اور سمجھانے
سے باز آجاتے ہیں۔ بعض لوگ
ایک دو طمانچہ مارنے سے اور بعض
لوگ اس سے زیادہ مار پیٹ سے اور

کچھ تو قید و بند کی طرف محتاج ہوتے ہیں۔ شافی میں مذکور ہے کہ شرفاء یعنی علماء و سادات وغیرہ تو محض زبانی تنبیہ کی وجہ سے متنبہ ہو جاتے ہیں اور قاضی کے صرف اتنا کہہ دینے سے راہ راست پر آ جاتے ہیں کہ ہمیں آپ کے بارے میں شکایت ملی ہے کہ آپ ایسا کرتے ہیں جو آپ کے شایان شان نہیں۔

مالی سزا کا دینا اب مشروع نہیں

مالی جرمانہ کا جواز حنفیہ میں سے صرف امام ابو یوسفؒ سے منقول ہے اور وہ بھی ضعیف روایت ہے ان کے علاوہ علماء احناف میں سے کسی سے مالی جرمانہ منقول نہیں ہے نیز حنفیہ کے علاوہ جمہور علماء کے نزدیک بھی جائز نہیں ہے۔ احناف کے یہاں بھی فتویٰ اسی پر ہے کہ مالی سزا ناجائز ہے شروع اسلام میں جائز تھا بعد میں منسوخ ہو گیا۔ اور اگر بغرض تنبیہ کسی مرتکب کبیرہ اور تارک صلوٰۃ وغیرہ پر مالی جرمانہ عائد کیا بھی جائے تو اس کے جواز کی صورت یہ ہے کہ اس جرمانہ کو مجرم سے لیکر علیحدہ رکھا جائے پھر جب اس گناہ سے باز آ جائے تو اس کا مال اس کو واپس کر دیا جائے یا اگر وہ کہے تو کسی کار خیر میں صرف کر دیا جائے۔

تعزیر عام مسلمانوں کا حق ہے یا نہیں

تعزیر یعنی سزا متعین کرنے اور دینے کا اولاً حق تو قاضی اور حاکم ہی کو ہے جہاں تک ممکن ہو سکے وہی تعزیر کرے تاکہ فتنہ اور شورش کا خطر نہ ہو مگر جب حاکم اور قاضی مفقود ہو یا وہاں تک اطلاع دینا ممکن نہ ہو جیسا کہ ہندوستان کے اکثر مقامات میں قاضی شرعی نہیں ہے تو پھر عام مسلمانوں کی پچائیت بھی کوئی سزا متعین

(۱) لا يأخذ مال فی المذهب بحر وفیه عن البزازیه، وقبل یجوز ومعناه ان یسکه مدة لینزجر ثم یعیده له فان ایس من توبته صرفه الی ما یری وفی المجتبی انه کان فی ابتداء الاسلام ثم نسخ (درمختار) وقوله لا یأخذ مال فی المذهب قال فی الفتح وعن ابی یوسف یجوز التعزیر للسلطان بأخذ المال وعندهما وبافی الاثمة لا یجوز ومثله فی المعراج ظاهره ان ذلك رواة ضعیفة عن ابی یوسف قال فی الشر نیلالیه ولا یفتی بهذا لما فیہ من تسلیط الظلمة علی اخذ المال للناس فیأکلونه (شامی صفحہ ۱۰۶ جلد ۶ باب التعزیر)

کر سکتی ہے کیونکہ حدیث (لاتجالسوہم ولاتناکحوہم) کا خطاب عام ہے قاضی اور حاکم کی کوئی تخصیص نہیں کیونکہ تعزیر کا مقصد گناہ سے روکنا ہے اور یہ ہر مسلمان کا فریضہ ہے نہی عن المنکر کا پہلا درجہ ہاتھ یعنی قوت اور طاقت کا استعمال کرنا ہے دوسرا طریقہ زبانی بیان و تقریر اور سمجھانے کا ہے اس کی قدرت بھی نہیں تو اخیر میں دل سے برائی کو برا سمجھنا ہر مسلمان کیلئے ضروری ہے۔ ۱۔

ناحق طلاق دینے پر بایکاٹ اور لڑکی نہ دینے کا دستور

طلاق دینے پر بایکاٹ کرنا، پابندی لگانا اور یہ دستور بنانا کہ طلاق دینے والے کو کوئی لڑکی نہ دے وغیرہ وغیرہ جائز نہیں ہے بلکہ ظلم اور گناہ ہے کیونکہ طلاق اگرچہ مبغوض ہے مگر مباح ہے بعض دفعہ تو طلاق دینا ضروری ہو جاتا ہے مثلاً کبھی میاں بیوی میں سے کسی ایک کی بد اخلاقی یا حماقت کی وجہ سے یا تنگی معاش کی وجہ سے شدید اختلاف پیدا ہو جاتا ہے دونوں میں اس قدر بعد اور دوری ہو جاتی ہے کہ دونوں پامال ہونے لگتے ہیں تو ایسی صورت میں طلاق دینا ضروری ہو جاتا ہے اسلئے پابندی لگا کر طلاق کا دروازہ بند کرنا دونوں پر ظلم اور بلائے عظیم ہے چنانچہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلویؒ نے حجۃ اللہ البالغہ میں اسی بات کو تفصیل کے ساتھ بیان فرمایا ہے۔ ۲۔

البتہ اگر بلا وجہ طلاق کا ماحول پیدا ہو رہا ہے۔ اور سنت طریقہ کا خیال کئے بغیر اپنی مرضی سے تین طلاقیں بیک وقت دیدی جاتی ہیں، حیض کی حالت کا بھی خیال

(۱) وعزر کل مرتکب منکر او موذی مسلم بغیر حق بقول او فعل (درمختلر علی هامش شامی صفحہ ۱۱۳ جلد ۶) قلت ومقتضى التعليل بالامران ذلك غير خاص بالامام فقد مر ان لكل مسلم اقامة التعزير حال مبشرة المعصية لانه مأمور بإزالة المنكر الا ان يفرق بانه يمكن الرفع الى الامام فلم تتعين الاقامة عليه بخلاف الامام (شامی صفحہ ۱۳۱ جلد ۶)

(۲) ومع ذلك لا يمكن هذا الباب (ای باب الطلاق) والتضييق فيه فانه قد يصير الزوجان متناشزين أما لسؤ خلقهما أو لظنوح عين احدهما الى حسن انسان او يضييق معشيتها أو لحرق واحد منهما ونحو ذلك من الاسباب فيكون ادامة هذا النظم مع ذلك بلاء عظيمًا وحرًا (حجة الله البالغه - كتاب الطلاق)

نہیں کیا جاتا جب بھی دل میں آیا جذبات میں آکر طلاق دیدی تو پھر اس پر کچھ پابندی عائد کی جاسکتی ہے اگر باز نہ آئے تو کچھ با اثر لوگ قطع تعلق اور بایکٹ کر لیں تو درست ہے مگر لڑکی نہ دینے کا دستور، ظلم اور گناہ کا باعث ہے ایسی قانون سازی کی اجازت شرعاً نہیں ہو سکتی۔

وقوع طلاق کے اعتبار سے طلاق کی قسمیں

وقوع کے اعتبار سے طلاق کی تین قسمیں ہیں۔ طلاق رجعی۔ طلاق بائن خفیہ۔ طلاق بائن مغلف۔ ہر ایک کی تفصیل مع جزئیات کے ترتیب وار پیش کی جاتی ہے۔

طلاق رجعی

صریح اور صاف لفظوں میں جن سے طلاق کے علاوہ کوئی دوسرا مطلب نہیں نکلتا اور نہ طلاق کے علاوہ کوئی دوسری چیز مراد لی جاتی ہے۔ تو ایسے کھلے لفظوں میں ایک یا دو طلاق دی جائے تو اس کو طلاق رجعی کہتے ہیں۔

طلاق کے الفاظ صریحہ

صریح الفاظ سے مراد یہ ہے کہ ایسے صاف لفظوں میں طلاق دی جائے کہ انکے معنی طلاق دینے والے کی زبان میں طلاق کے علاوہ کچھ نہ لئے جاتے ہوں جیسے انت طالق (تو طلاق پانے والی ہے) انت مطلقہ (تو طلاق دی ہوئی ہے) طلقک (میں نے تجھ کو طلاق دی)۔

اسی طرح اردو میں صاف لفظ یہ کہے۔ میں نے تجھے چھوڑ دیا۔ میں نے تجھے آزاد کر دیا۔ میری طرف سے تم کو طلاق ہے۔ ہم طلاق دیتے ہیں۔ کسی شخص نے اس سے سوال کیا کہ تم نے اپنی بیوی کو طلاق دی اس نے کہا ایسا ہی سمجھو یا ایسی ہی ہے۔ یا

(۱) (فتاویٰ رحیمیہ صفحہ ۲۱۶ جلد ۵) (۲) الطلاق علی ضربین صریح و کنایۃ فالصریح قوله انت طالق ومطلقۃ و طلقک فهذا یقع به الطلاق الرجعی لان هذه الفاظ تستعمل فی الطلاق ولا تستعمل فی غیره فكان صریحا (ہدایہ صفحہ ۳۵۹ جلد ۲)

کسی نے کہا کیا تم نے اپنی بیوی کو طلاق دی ہے اس نے کہا ہاں۔ تو ان تمام صورتوں میں اس کی بیوی پر ایک طلاق رجعی پڑ جائے گی۔

بہر حال مذکورہ الفاظ اور اس کے علاوہ وہ تمام الفاظ جو طلاق ہی کے معنی میں استعمال کئے جاتے ہوں صریح ہیں ان سے دو عدد تک طلاق رجعی واقع ہوگی۔

الفاظ کنائی کے ذریعہ طلاق رجعی

اگر صریح اور صاف لفظوں کے بجائے کنایہ یعنی ایسے گول مول الفاظ استعمال کئے گئے جن میں طلاق کے علاوہ دوسرے مطلب کا بھی احتمال ہو جیسے شوہر بیوی سے کہے۔ مجھے تمہاری ضرورت نہیں۔ میں نے تجھ کو دور کر دیا۔ آج سے تم میرے اوپر حرام ہو۔ تو عدت میں بیٹھ جا۔ تو اپنے رحم کو پاک کر لے۔ اکیلی ہو۔ تو دیکھا جائے گا کہ ان الفاظ کے استعمال کے وقت معاملہ کی سچویشن اور صورت حال کیا ہے اگر صورت حال طلاق کی ہے اور طلاق کی نیت یا ولایت پائی جاتی ہے تو ایک طلاق رجعی ہوگی۔!

یہ تو صاحب شرح الوقایہ کی تحقیق ہے جس سے ایک قسم کا حصر معلوم ہوتا ہے کہ کنایہ کے وہ الفاظ جن سے طلاق رجعی واقع ہوتی ہے وہ صرف تین ہیں مگر علامہ ابن قیم مصری نے اس کا انکار کرتے ہوئے اس سلسلے میں ایک ضابطہ بیان فرمایا ہے کہ جس لفظ کنایہ کیساتھ لفظ طلاق کو ذکر کر دیا تو وہ طلاق مرد کے کلام میں داخل ہو کر اس سے بدرجہ اولویت طلاق رجعی ہی ہوگی جیسے کسی شخص نے اپنی بیوی سے یوں کہا کہ میں تیری طلاق سے بری ہوں۔ تجھ پر طلاق۔ تیرے لئے طلاق۔ عورت نے کہا میں نے بغیر عوض کے طلاق خرید لیا اس کے جواب میں شوہر نے کہا میں نے تیری طلاق تجھے بہہ کر دیا۔ اللہ نے تیری طلاق کو چاہ لیا، اللہ

(۱) وکنایته مالم یوضع له واحتمله وغیره فلا تطلق الا بنیۃ او دلالة الحال ومنها اعتدی واستبرأی رحمک وانت واحدة وبها تقع واحدة رجعیة وببایقہا کانت بائن (شرح الوقایہ صفحہ ۷۷ جلد ۲)

نے تیری طلاق کا فیصلہ کر دیا۔ تم اپنی طلاق کو چاہ لو۔ میں نے تیری طلاق کو چھوڑ دیا، میں نے تیری طلاق کا راستہ خالی کر دیا۔ تو مطلقہ ہے۔ (بسکون الطلاق) میں نے فلاں کی مطلقہ بیوی کی طرح چھوڑ دیا۔ (انت طال) آخری حرف ق کے حذف کیسا تھ۔ یعنی تو طال دالی ہے۔ تم اپنی طلاق کو لے لو۔ میں نے تیری طلاق تجھ کو قرضہ دیدیا۔ میں نے تیری طلاق تجھے عاریت پر دیدی۔ (آخر کے ان تینوں جملوں سے عورت کو طلاق کا اختیار حاصل ہو گا اس نے اگر اپنے اوپر طلاق واقع کر لیا تو طلاق رجعی واقع ہو جائے گی)۔ اسی طرح اگر شوہر نے کہا کہ تو میری بیوی نہیں ہے میں تمہارا شوہر نہیں ہوں۔ تو ان دونوں صورتوں میں بھی دلالت حال اور نیت کیوجہ سے طلاق رجعی واقع ہو جائے گی۔ وجہ یہ ہے کہ اول کے تین جملے (جس کو صاحب شرح الوقایہ نے بیان کیا ہے) سے صراحت کی غمازی ہوتی ہے کیونکہ ان تینوں کے اندر طلاق صریح کے معنی مضمر ہیں جس کو علامہ شامیؒ اور صاحب بحر نے تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے اور ان تین جملوں پر صاحب بحر نے باقی جملوں کو مفرغ کیا ہے۔ مگر ان جملوں سے طلاق جب واقع ہوگی جبکہ طلاق کی نیت بھی ہو کیونکہ یہ الفاظ کنایہ کے ہیں اور الفاظ کنایہ سے طلاق واقع ہونے کے لئے نیت شرط ہے فرق صرف اتنا ہے کہ ان الفاظ سے طلاق بائن نہیں رجعی واقع ہوگی۔ اور طلاق رجعی واقع ہونے کی سب سے بڑی دلیل حضرت سودہؓ کا واقعہ ہے جو استحسان اور قیاس دونوں کو متقاضی ہے اس واقعہ کو صاحب بحر نے نوادر سے نقل کیا ہے۔ ۱۔

(۱) وما فی الثوائر من ان وقوع الرجعی بها استحسان لحديث سوده یعنی انه عليه السلام قال لها اعتدی ثم راجعها والقیاس ان يقع البائن كسائر الكنايات بعيد الخ ولما كانت العلة فی وقوع الرجعی بهذه الفاظ الثلاثة وجرد الطلاق مقتضى لو مضرا علم ان لاحصر فی كلامه، بل كل كناية كان فيها ذكر الطلاق كانت داخلة فی كلامه ويقع بها الرجعی بالاولی كقوله انا برئ من طلاقك، الطلاق عليك الطلاق لك الطلاق وهبتك طلاقك اذا قالت اشتریت من غیر بدل قد شاء الله طلاقك قضی الله طلاقك، شئت طلاقك، تركت طلاقك، خلیت سبیل طلاقك، انت مطلقه بتسكین الطل انت اطلق من امرأة فلان وهي مطلقه انت طال بحذف الآخر، خذی طلاقك أقرضتك طلاقك، أعرتك طلاقك، ویصیر الامر بیدها علی ما فی المحيط است لی بامرأة وما لنا لك بزواج است لك بزواج وما انت لی بامرأة (بحر الرائق صفحہ ۵۲۰-۵۲۱ جلد ۳)

طلاق رجعی کی مختلف صورتیں

اوپر طلاق رجعی کے وقوع کا ضابطہ کتب فقہ کے حوالہ سے ذکر کیا جا چکا ہے ذیل میں فتاویٰ کی مختلف کتابوں سے اسکی مختلف صورتیں خلاصہ کے طور پر ذکر کی جاتی ہیں۔

(۱) مرد نے اپنی بیوی سے کہا، نکاح میں رہو یا طلاق لے لو بیوی نے کہا میں طلاق لیتی ہوں۔ تو اس سے ایک طلاق رجعی واقع ہوگی (۲) شوہر نے کہا اب ہم خود طلاق دیتے ہیں۔ اس سے ایک طلاق رجعی ہوگی۔ (۳) شوہر نے کسی کو مخاطب کر کے اپنی بیوی کے متعلق کہا آج سے اس کو طلاق ہی سمجھو۔ تو ایک طلاق رجعی ہوگی۔ (۴) ایک طلاق دیکر متعدد لوگوں سے کہتا رہا کہ میں نے اپنی بیوی کو طلاق دیدی ہے۔ تو اگر اس سے خبر مقصود ہے تو بعد والے جملوں سے طلاق نہیں ہوگی صرف پہلی مرتبہ طلاق سے ایک طلاق رجعی ہوگی۔ (۵) کسی شخص نے کسی عورت کا جعلی شوہر بن کر کورٹ میں یا کسی سے کہا کہ میں اپنی بیوی کو طلاق دیتا ہوں۔ تو دوسرے کی بیوی پر طلاق نہ ہو کر خود اس جعلی شخص کی بیوی پر ایک طلاق رجعی واقع ہوگی۔ (۶) مرد نے اپنے خسر سے کہا کہ تمہاری بیٹی مجھ سے برابر نکھار کرتی ہے اس لئے میں اس کو برابر طلاق دیتا ہوں۔ اس سے ایک طلاق رجعی واقع ہوگی۔ (۷) زید نے اپنے خسر یا کسی سے بھی کہا کہ میں نے اپنی بیوی ہندہ کو طلاق دیدی ہے حالانکہ اس سے قبل اس نے طلاق نہیں دی ہے۔ تو اسی جملہ سے ایک طلاق رجعی واقع ہو جائے گی جو بعد میں ادا کیا ہے۔ (۸) جھگڑے کے موقع پر شوہر نے بیوی سے کہا کہ اگر تو خاموش نہ رہی تو تجھ کو طلاق عورت خاموش نہ ہوئی پھر دوسری مرتبہ شوہر نے اسی طرح کہا پھر بھی خاموش نہ رہی تیسری مرتبہ پھر جب شوہر نے اسی طرح کہا کہ اگر تو خاموش نہ رہی تو تجھ کو طلاق اب اگر عورت خاموش ہوگی۔ تو اس سے دو طلاق رجعی واقع ہوگی۔ (۹) کسی نے اپنی بیوی سے کہا ایک طلاق پھر کہا دو طلاق۔ اگر اس بعد والے جملہ کا مقصد جمع کرنا نہیں ہے تو اس سے دو طلاق رجعی ہوگی۔ اور اگر ایک اور دو کو جمع کرنا مقصد ہے تو

پھر تین طلاق واقع ہو کر عورت مغلط ہو جائے گی۔ (۱۰) اگر شوہر نے کہا طلاق دی دی دی۔ تو اس سے ایک طلاق رجعی ہوگی اور دی دی یہ تکرار محض ہوگا۔ (۱۱) شوہر نے بیوی سے کہا کہ میں نے طلاق دی آج سے تو میری ماں تو اس سے ایک طلاق رجعی واقع ہو جائے گی۔ (۱۲) شوہر نے بیوی سے کہا کہ میں نے تجھ کو طلاق شرعی دی۔ تو اس سے ایک طلاق رجعی ہوئی۔ (۱۳) زید اپنی زوجہ پر ناراض ہوا زوجہ اپنے باپ کیساتھ میکے جانے لگی اس پر زید غصہ میں آکر طلاق نامہ دینے کیلئے دوڑنے لگا اور کہنے لگا طلاق نامہ لو، میں دیتا ہوں اس پر لوگوں نے پکڑ لیا۔ تو اس سے ایک طلاق رجعی واقع ہوئی۔ (۱۴) زوجین کے مابین جھگڑا ہوا اس پر شوہر نے طلاق دیدی دو طلاق تو یاد ہے مگر تیسری یاد نہیں بیوی کہتی ہے کہ تم نے تیسری بھی دیدی ہے۔ اس سے صرف دو طلاق رجعی واقع ہوگی شک کی بناء پر اور صرف زوجہ کے کہنے پر طلاق واقع نہیں ہوگی ہاں اگر شوہر اسکا اقرار کر لیتا ہے تو تیسری طلاق بھی واقع ہو جائے گی۔ ۱۔ (۱۵) شوہر نے بیوی سے کہا میں نے تم کو ایک ماہ کیلئے ایک طلاق دی اب تم ایک مہینہ کے بعد میرے نکاح میں لوٹ سکو گی۔ تو اس سے صرف ایک طلاق رجعی واقع ہوگی رجوع کرنا جائز ہوگا مگر اب شوہر صرف دو طلاق کا مالک رہے گا کیونکہ طلاق عارضی اور وقتی نہیں ہوتی۔ ۲۔ (۱۶) خدا کے واسطے میں نے اپنی بیوی کو طلاق دی اس سے ایک طلاق رجعی ہوگی ۳۔ (۱۷) زید کی دو بیوی ہے رحیمہ اور سلیمہ۔ رحیمہ کی ماں نے اپنے داماد سے کہا کہ تو میری لڑکی کو طلاق دیدے یا دوسری بیوی کو۔ اس کے جواب میں زید نے کہا میں نے اس کو چھوڑ دیا۔ تو چونکہ زید کا قول جواب میں واقع ہونے کی وجہ سے اضافت صریحہ کا قرینہ ہے لہذا قضاء کسی ایک بیوی پر طلاق رجعی واقع ہوگی اس کی تعیین شوہر زید ہی کر سکتا ہے وہ جس کی تعیین کریگا اس سے عدت کے اندر رجوع بھی کر سکتا ہے۔ مگر دیانہ کسی پر بھی طلاق واقع نہیں ہوگی کیونکہ زید نے نہ کسی کا نام لیا ہے

(۱) خلاصہ فتاویٰ دارالعلوم دیوبند (۲) خلاصہ آپ کے مسائل اور ان کا حل

(۳) مستفاد فتاویٰ رحیمیہ

اور نہ کسی بیوی کی طرف اضافت کی ہے۔ (۱۸) اگر کسی نے اپنی بیوی کو ایک طلاق کا مالک بنا کر بعد میں تین طلاقیں دیدیں۔ تو اس سے دو ہی طلاق رجعی واقع ہوگی کیونکہ ایک طلاق کا شوہر مالک نہیں رہا ہاں اگر بیوی نے خود تیسری طلاق کو نافذ کر دیا تو تینوں واقع ہو جائیں گی۔ (۱۹) کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ میں نے تم کو چھوڑ دیا چھوڑ دیا۔ اس سلسلہ میں حضرت مفتی محمود صاحب نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں کہ ہمارے زمانے میں یہ الفاظ طلاق کیلئے صریح ہیں لہذا دو مرتبہ کہنے سے طلاق رجعی اور تین مرتبہ سے طلاق مغلطہ واقع ہوگی۔ (۲۰) کسی نے اپنی بیوی کو طلاق کہہ۔ تو اس سے دو تک طلاق رجعی واقع ہوگی اور دو سے زائد میں مغلطہ ہو جائے گی اور اگر اس عورت کو پہلے شوہر نے طلاق دی تھی اور اسی وجہ سے دوسرے شوہر نے اس کی خبر دیتے ہوئے طلاق کہہ تو اس سے طلاق نہیں ہوگی اس کا قول معتبر ہوگا۔ (۲۱) کسی نے اپنی بیوی سے کہا طلاق دیا۔ تو اس سے دو طلاق رجعی ہوگی اگر تین مرتبہ دیا دیا کہہ تو حضرت تھانوی نے اس کو تین طلاقیں شمار کیا ہے حضرت مفتی محمود صاحب فرماتے ہیں کہ کسی کتاب میں اس کے خلاف منقول نہیں دیکھا۔ طلاق اگرچہ ایک مرتبہ منقول ہے مگر اس کے ساتھ دیا تین مرتبہ مذکور ہے جو متعدی ہے مفعول کو چاہتا ہے جس طرح فاعل کو ہر فعل کیساتھ ماننا ضروری ہے اسی طرح مفعول کو بھی ماننا ضروری ہے۔ (۲۲) ساس یا کسی نے مرد سے اس کی بیوی کے طلاق کے متعلق مشورہ یا حکم دیا شوہر نے کہا منظور ہے۔ تو اس سے طلاق رجعی واقع ہوگی۔ (۲۳) والدہ نے اپنے لڑکے سے کہا اس طلاق کی طلاق کو طلاق دیدو شوہر نے نور اخصہ میں کہا کہ طلاق کی طلاق کو طلاق تو اس سے دو طلاق رجعی واقع ہوگی۔ (۲۴) زید نے اپنی بیوی سے کہا کہ میں نے تم کو طلاق دی ہے تم جاؤ اپنے گھر۔ زید کی عزیزہ نے کہا کہ ایک طلاق سے طلاق نہیں ہوتی۔ اس پر زید نے کہا جیسے ایک مرتبہ ویسے تین مرتبہ ویسے ہزار مرتبہ۔ تو پہلا جملہ (میں نے تم کو طلاق دی ہے) سے ایک طلاق واقع ہوئی اور دوسرا

جملہ (تم جاؤ اپنے گھر) سے اگر طلاق کی نیت ہے تو اس سے دوسری طلاق بائن واقع ہوگی اگر نیت نہیں تو واقع نہیں ہوگی اور تیسرا جملہ (جیسے ایک مرتبہ ویسے تین مرتبہ ویسے ہزار مرتبہ) سے اگر نیت ہو تو تین طلاقیں ہوں گی ورنہ نہیں۔ (۲۵) زید کو کسی نے پریشان حال دیکھ کر کہا (بیوی کی وجہ سے) کیا پریشان ہو رہے ہو بیوی کو طلاق دیدو، نید نے کہا کب کی دیدی ہے جبکہ زید نے اس سے قبل اپنی بیوی کو طلاق نہیں دی ہے۔ تو اس سے ایک طلاق رجعی واقع ہوگی۔

طلاق رجعی کا حکم

لفظ صریح کے ذریعہ ایک یا دو عدو طلاق دینے سے صریح طلاق ہوتی ہے اسی کو طلاق رجعی کہتے ہیں اس میں نیت کی بھی ضرورت نہیں پڑتی ہے اس کا حکم یہ ہے کہ عورت کی عدت پوری ہونے سے قبل رجوع کیا جاسکتا ہے اس سے تجدید نکاح کی بھی ضرورت نہیں جیسا کہ ارشاد باری عزاسمہ ہے۔

الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَإِمْسَاكَ
بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَصْرِيفٍ بِلَا حَسَانٍ ۲
کہ طلاق رجعی دو بار تک ہے پھر
اچھے طریقہ سے اسکو روک لیا جائے
یا بھلے طریقہ سے چھوڑ دیا جائے۔

رجعی کی حقیقت

طلاق رجعی میں شوہر کو من جانب الشرع یہ حق دیا گیا ہے کہ وہ اپنا کیا ہوا فیصلہ واپس لے لے کیونکہ طلاق رجعی بہت ہی کمزور اور معمولی وجہ کی طلاق ہے اس سے صرف رشتہ نکاح میں کمزوری آتی ہے اس میں اتنی قوت نہیں کہ زوجین کے مابین جدائی پیدا کر دے بلکہ یہ تو دو ٹوٹے ہوئے دل کو جوڑنے کا ذریعہ ہے مگر اس میں ضعف ایک متعین مدت (یعنی عدت) تک رہتا ہے تاکہ اس مدت میں زوجین غور و فکر کے ذریعہ اپنی اصلاح کر لیں۔ پھر متعین مدت کے ختم ہونے کے

(۱) خلاصہ فتاویٰ محمودیہ (۲) سورۃ البقرۃ آیت ۲۲۹ الطلاق الرجعی الخ وانہ یعقب الرجعة بالنص ولا یفتقر الی الثبوت لانه صریح فیہ لغلبة الاستعمال (ہدایہ ۳۵۹ ج ۲)

بعد اس کی کمزوری ختم ہو کر اس میں اتنی قوت پیدا ہو جاتی ہے کہ مرد کا اختیار ختم ہو جاتا ہے۔ اس لئے عدت کے بعد بینونت واقع ہو جاتی ہے اب رشتہ نکاح کو بحال کرنا چاہیں تو تجدید نکاح ہی کے ذریعہ ہو سکتا ہے جس کے لئے عورت کی رضامندی شرط ہے۔ جبکہ رجعت کے ذریعہ بیوی کو لوٹانے کے لئے بیوی کی رضامندی ضروری نہیں۔ کیونکہ شریعت نے مرد کو طلاق کا حق مجبوری میں دیا ہے۔ اور طلاق رجعی کے بعد شوہر اپنی مجبوری میں غور و فکر کر کے رشتہ بحال کر سکتا تھا۔ مگر جب عدت ختم ہو گئی تو اب موقع نہیں دیا جائے گا۔ کہ اپنے اختیار سے جو چاہے کر لے اسی وجہ سے ایک طلاق کو احسن کہا گیا ہے۔

رجعت کے شرائط

رجعت کے شرائط تفصیلی طور سے پانچ ہیں۔ (۱) طلاق ثلاثہ مغلطہ نہ ہو۔ (۲) طلاق کسی مال کے عوض نہ ہو کیونکہ بعوض مال طلاق بائن ہوتی ہے۔ (۳) طلاق صریح کیسا تھ کسی ایسی صفت کا الحاق نہ ہو جس سے صریح طلاق بھی بائن ہو جاتی ہے۔ (۴) اسی طرح طلاق کو کسی چیز کیسا تھ تشبیہ بھی نہ دی گئی ہو کہ جس سے طلاق صریح بائن ہو جاتی ہے۔ (۵) طلاق الفاظ صریحہ کے بجائے کنایہ سے نہ ہو، خلاصہ یہ ہے کہ صحت رجعت کیلئے صرف ایک شرط طلاق کا رجعی ہونا ضروری ہے اسکے علاوہ طلاق میں رجعت جائز نہیں۔

رجعت کی قسمیں اور اس کا طریقہ

رجعت کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) رجعت مستحبہ (۲) رجعت بدعیہ۔ رجعت مستحبہ کو رجعت بالقول اور رجعت بدعیہ کو رجعت بالفعل بھی کہتے ہیں۔

(۱) هذا بيان لشرط الرجعة، ولها شروط خمس تعلم بالتأمل شرئبلالية. قلت هي ان لا يكون الطلاق ثلاثا في الحرة او ثنتين في الأمة ولا واحدة مقتونة بعوض مالي، ولا بصفة تنبئ عن البينونة كطويلة او شديدة ولا مشبهة كطلقة مثل الجبل ولا كناية يقع بها بائن ولا يخفى أن الشرط واحد هو كون الطلاق رجعيا. (شامی صفحہ ۲۶ جلدہ زکریا)

رجعت مستحبہ

رجعت کا مستحب طریقہ یہ ہے کہ رجعت بالقول ہو یعنی زبان سے یہ ظاہر کر دے کہ میں اپنی دی ہوئی طلاق سے رجوع کرتا ہوں اور اس پر وہ گواہ بھی بنالے اور دونوں گواہوں کے سامنے بھی اس کا اقرار کر لے کہ میں نے اپنی بیوی سے رجوع کر لیا ہے، بیوی میری ہے، میں اس سے راضی ہوں اور عورت کو بھی اس گواہ بنانے کی اطلاع دیدے ایسے گواہ بنانا ضروری نہیں بغیر گواہ بنائے ہوئے بھی رجعت ہو جائے گی مگر اس کا فائدہ اس وقت ظاہر ہو گا جب عورت انکار کر دے گی کہ مجھ سے رجوع نہیں کیا گیا تو اس وقت شوہر اپنے دونوں گواہ کو پیش کر کے زوجیت کو برقرار رکھ سکے گا۔

نیز دوسری حکمت یہ بھی ہے کہ مرد کبھی جھوٹا دعویٰ نہ کر دے کہ میں نے رجوع کر لیا تھا حالانکہ رجوع نہ کرنے کی وجہ سے بیوی حرام ہو گئی بعد میں نفس کی شرارت کی وجہ سے ایک حرام کاری میں مبتلا ہونے کا خطرہ تھا اس لئے گواہ بنانے کو مستحب قرار دیا گیا۔ چنانچہ ارشاد باری ہے۔

فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ
بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ
وَأَشْهِدُوا ذَوَىٰ عَدْلٍ مِّنكُمْ
وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ ۚ

کہ (جب عورتیں جن کو طلاق رجعی دیدی گئی ہو) اور وہ اپنی عدت کے ایام مکمل کرنے کے قریب پہنچ چکی ہوں یعنی ابھی عدت کی تکمیل نہ ہوئی

ہو تو ان کو قاعدہ کے موافق نکاح میں رہنے دو یا قاعدہ کے موافق ان کو چھوڑ دو (یعنی بغیر رجعت کے عدت گزرانے دو اور جو کچھ بھی کرو موافقت یا مفارقت) آپس میں دو معتبر شخص کو گواہ بنالو اور اے گواہو! تم اللہ کے واسطے ٹھیک ٹھیک گواہی دو۔

رجعت بدعیہ

رجعت بالقول کے بجائے بالفعل ہو یعنی زبان سے کچھ نہ کہے بلکہ عمل سے اس

بات کا اظہار کرے کہ اس نے اپنی طلاق سے رجوع کر لیا ہے مثلاً بیوی کو شہوت و رغبت سے چھو لے یا بوسہ لے یا جماع کرے وغیرہ وغیرہ اور اس پر کسی کو گواہ بھی نہ بنائے یا گواہ تو بنائے مگر بیوی کو اس کی اطلاع نہ دے تو اس سے رجعت ثابت ہو جائے گی مگر یہ طریقہ خلاف سنت، مکروہ اور بدعت ہے۔ ۱۔

رجعت کے الفاظ صریحہ

الفاظ صریحہ جن سے بلا نیت بھی رجعت ثابت ہو جاتی ہے وہ یہ ہیں (۱) (راجعتک) میں نے تم سے رجوع کیا (۲) (راجعت امراتی) میں نے اپنی بیوی کو نکاح میں لوٹا لیا (۳) (ارتجعتک) میں تم سے رجوع کرتا ہوں (۴) (رجعتک ورددتک) میں نے تم کو نکاح میں لوٹا لیا (۵) (اسکنک وامسکنک) میں نے تم کو اپنے گھر میں روک لیا۔ یار دکتا ہوں۔

خلاصہ یہ کہ مذکورہ کلمات رجعت کیلئے صریح ہیں خواہ تعبیر کچھ بھی ہو ان سے رجعت بغیر نیت کے بھی ہو جائے گی۔ ۲۔

رجعت کے الفاظ کنایہ

رجعت کے الفاظ کنایہ جو رجوع پر صراحۃً دلالت نہیں کرتے بلکہ ان میں عدم رجوع کا بھی احتمال ہوتا ہے۔ مثلاً مرد نے عورت سے کہا کہ تم میرے نزدیک ایسی ہی ہو جیسے پہلے میری بیوی تھی یہ جملہ جہاں رجوع پر دلالت کرتا ہے وہیں اس بات کا بھی احتمال رکھتا ہے کہ اگرچہ تم میرے نکاح میں نہ رہی مگر ہمارا اور تمہارا ایمانی رشتہ اور دیگر تعلقات برقرار ہیں۔

(۱) الرجعة ابقاء النکاح علی ماکان مادامت فی العدة کذا فی التبین، وہی علی ضربین سنی و بدعی (فالسنی) ان یراجعہا بالقول و یشہد علی رجعتہا شاعدین یعلمہا بذلك فاذا راجعہا بالقول نحو ان یقول لها راجعتک او راجعت امراتی ولم یشہد علی ذلك او اشہد ولم یعلمہا بذلك فهو بدعی مخالف للسنة (عالمگیری صفحہ ۴۶۸ جلد ۱)
(۲) الفاظ الرجعة صریح و کنایہ فالصریح راجعتک فی حال خطابہا اور راجعت امراتی حال غیبتہا وحضورہا ایضاً ومن الصریح ارتجعتک ورجعتک ورددتک وامسکنک ومسکنک بمنزلة أمسکنک فهذه یصیر مراجعہا بلا نیت (عالمگیری صفحہ ۴۶۸ جلد ۱)

لہذا ایسے کلمات سے رجعت اس وقت ثابت ہوگی جبکہ رجعت کی نیت بھی کر لی ہو۔ ۱

لفظ نکاح اور تزویج سے رجعت

اگر کسی نے رجوع یا رجوع کے ہم معنی الفاظ سے رجعت کرنے کے بجائے یوں کہا کہ میں نے تم سے نکاح کیا یا میں نے تم سے شادی کی۔ تو اس سے رجعت صحیح ہو جائے گی اسی طرح کسی نے قولاً یا فعلاً رجوع تو نہیں کیا مگر عدت کے ایام ہی میں دوبارہ نکاح کر لیا (حالانکہ طلاق رجعی میں عدت کے ختم ہونے سے قبل نکاح کی ضرورت نہیں تھی) تو اس نکاح کرنے کو رجوع پر محمول کر کے رجعت کو ثابت قرار دیا جائے گا۔ ۲

رجعت بالفعل

قولی رجوع کی طرح ایسے عمل سے بھی رجعت ہو جاتی ہے جس سے حرمت مصاہرت ثابت ہوتی ہے جیسے شہوت کیساتھ چھوना، یا شہوت کے ساتھ فرج داخل کی طرف دیکھنا وغیرہ۔

مگر شہوت کے بغیر چھونے یا فرج داخل کو دیکھنے سے رجعت ثابت نہیں ہوگی اسی لئے ارادہ رجعت کے بغیر بلا شہوت چھونا یا بوسہ لینا مکروہ ہے۔ ۳

دبر میں وطی کرنے سے رجعت

اگر کسی نے اپنی مطلقہ رجعیہ کے قبل میں وطی کرنے کے بجائے دبر میں وطی

(۱) والکناية انت عندی کما کنت وانت امرأتی فلا یصیر مراجعاً الا بالنیة (عالمگیری صفحہ ۴۶۸ جلد ۱) (۲) وان راجعها بلفظ التزویج جاز عند محمد رحمہ اللہ تعالیٰ وعلیہ الفتویٰ وکذا اذا تزوجها صلا مراجعاً لها هو المختار کذا فی الجوهرۃ النیرۃ ولو قال لها نکحتک کان رجعة فی الظاهر الروایۃ (عالمگیری صفحہ ۴۶۹ جلد ۱)

(۳) النظر الی داخل فرجها بشهوة رجعة کذا فی فتح القدر ولا یكون بالنظر الی شیء من بدنہا سوى الفرج رجعة کذا فی التبین کل ما تثبت به حرمة المصاهرة تثبت به الرجعة کذا فی التتارخانیۃ ویکره التقبیل واللمس بغير شهوة اذ لم یرد به المراجعة الخ اذا کان اللمس والنظر من غیر شهوة لم یکن رجعة بالاجماع (عالمگیری صفحہ ۴۶۹ جلد ۱)

کی تو اس سے رجعت متحقق ہو جائے گی۔ مگر دہر کی طرف شہوت کیساتھ دیکھنے سے رجعت ثابت نہیں ہوگی۔

مجبوری، غلطی، مذاق اور حالت جنون کی رجعت کا حکم
اگر مرد نے کسی کے مجبور کرنے کی وجہ سے رجعت کی اسی طرح اسی مذاق، کھیل کود، یا غلطی سے رجعت کی تو نکاح کی طرح رجعت بھی درست ہو جائے گی مگر مجنون اور پاگل کی رجعت فعلاً ہی معتبر ہوگی تو انہیں - ۲

شرط پر معلق کر کے رجعت

اگر کوئی شخص کسی شرط کیساتھ رجعت کرے مثلاً شوہر یوں کہے کہ اگر تم کل آگئی تو میں تم سے رجعت کر لوں گا یا میں تم سے اس شرط پر رجعت کرتا ہوں کہ تم گھر میں داخل ہو جاؤ یا میں اس شرط پر رجعت کرتا ہوں کہ تم میری مرضی کے مطابق ہر کام کر دو گی تو اس طرح رجعت کرنے سے رجعت درست نہیں ہوگی۔ ۳

مہر کی زیادتی کے شرط پر رجعت

اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے کہے کہ میں تم سے ایک ہزار مہر کے بدلے میں رجوع کرتا ہوں تو یہ رجعت عورت کے قبول کرنے پر موقوف رہے گی اگر اس نے اس مہر کی زیادتی کو قبول کر لیا تو رجعت درست ہوگی ورنہ درست نہیں ہوگی۔ ۴

عورت کی طرف سے رجعت کی صورت

اگر عورت کی طرف سے رجعت بالقول پائی جائے مثلاً وہ یہ ہے کہ وہ شوہر

(۱) وان نظر الى دبرها بشهوة لا يكون رجعة اجماعاً كذا في الجوهرة النيرة اختلفوا في الوطني في الدبر قيل انه ليس برجعة واليه اشار القدوري والفتوى على انه رجعة (عالمگیری صفحہ ۴۶۹ تا ۴۷۰ جلد ۱) (۲) رجعة المجنون بالفعل ولا تصح بالقول كذا في فتح القدير وتصح الرجعة مع الاكراه والهزل واللعب والخطا كالنكاح (عالمگیری صفحہ ۴۷۰ جلد ۱) (۳) ولا يجوز تعليق الرجعة بالشرط بان يقول اذا جاء غد فقد راجعتك واذا دخلت الدار واذا فعلت كذا فهذا لا يكون رجعة اجماعاً كذا في الجوهرة النيرة (عالمگیری صفحہ ۱۷۰ جلد ۱) (۴) ولو قال راجعتك بمهر الف درهم ان قبلت المرأة ذلك صح والا فلا لان هذه زيادة في المهر فيشترط قبولها وهذا بمنزلة ما لو جدد النكاح (عالمگیری صفحہ ۴۶۹ جلد ۱)

سے یوں کہے کہ میں تم سے رجعت کرتی ہوں تو یہ رجعت درست نہیں ہوگی البتہ اس کی طرف سے رجعت بالفعل معتبر ہوتی ہے جبکہ مرد کو اس کا علم ہو اور اس سے منع نہ کرے اور شہوت کی تصدیق بھی کر دے جیسے عورت نے مرد کو چھوا، یا بوسہ لیا، یا اپنی شرمگاہ کا اندرونی حصہ دکھایا اور مرد کو اس سے شہوت پیدا ہوئی اور اس نے اس کی تصدیق بھی کر دی تو رجعت درست ہو جائے گی اور اگر مرد نے شہوت کا انکار کر دیا تو پھر رجعت ثابت نہیں ہوگی۔ ۱۔

حالت نوم میں رجعت

رجعت بالفعل ہر حالت میں ثابت ہو جاتی ہے خواہ بیداری کی حالت میں ہو یا نوم کی حالت میں خواہ مرد کی طرف سے فعل کا صدور ہو یا عورت کی طرف سے چنانچہ اگر عورت سو رہی تھی مرد نے بوسہ لے لیا، چھو لیا، جماع کر لیا یا مرد سو رہا تھا عورت نے چھو لیا، بوسہ لے لیا یا مرد کا آکہ تناسل اپنی شرمگاہ میں داخل کر لیا اور یہ تمام چیزیں شہوت کیسا تھ پائی گئیں ہوں تو رجعت ثابت ہو جائے گی بشرطیکہ شہوت کا اقرار مرد نے بھی کر لیا ہو اگر اقرار نہیں کرتا ہے تو پھر رجعت ثابت نہیں ہوگی۔ ۲۔

طلاق رجعی کی عدت میں مرد و عورت کا باہمی برتاؤ کیا ہونا چاہیے جب عورت کو طلاق رجعی مل گئی (خواہ خود اسی کی غلطی سے طلاق دی گئی ہو یا اس میں مرد کا قصور ہو) تو اب وہ ایسا کوئی کام نہ کرے کہ تعلقات میں مزید کشیدگی پیدا ہو جائے بلکہ عدت کی مدت مکمل ہونے تک شوہر کیسا تھ اس طرح سے پیش آئے کہ شوہر کی توجہ اپنی طرف مبذول کر لے کھینچاؤ ختم ہو کر تعلقات پھر سے ہموار ہو جائے اسی وجہ سے فقہاء نے عورت کیلئے مستحب قرار دیا ہے کہ وہ طلاق رجعی

- (۱) ولا فرق بین کون القبلة والنظر واللمس منها او منه فی کونه رجعة اذا کان ما صدر منها بعلمه ولم یمنعها اتفاقا الخ تثبت الرجعة هذا اذا صدقها الزوج فی الشهوة فان انکر لا تثبت الرجعة ولو قالت للزوج راجعتک لم یصح (عالمگیری صفحہ ۴۶۹ جلد ۱)
- (۲) اذا ادخلت فرجه فی فرجها وهو نائم او مجنون کان رجعة اتفاقا کذا فی فتح القدیر (عالمگیری صفحہ ۴۶۹ جلد ۱)

کی عدت میں شوہر کے سامنے زیب و زینت اور بناؤ سنگار کر کے آوے اور اس کو مائل کرنے کی کوشش کرے کیونکہ اس کا نکاح اب تک قائم ہے طلاق رجعی کی وجہ سے صرف کمزور ہو گیا ہے اس لئے اس کو از سر نو مضبوط کرنے کی فکر کرے اور شوہر کیلئے بھی مناسب ہے کہ وہ اپنے کئے ہوئے فیصلے میں غور کرے اور گزشتہ تعلقات و محبت کا دل میں خیال پیدا کر کے پھر سے ازدواجی زندگی خوشگوار بنائے کیونکہ اس رشتہ نکاح کو ختم کر کے وہ جو دوسری شادی کریگا تو ضروری نہیں کہ اس کی دوسری بیوی اس کی خواہش کے مطابق ہی نکلے ہو سکتا ہے کہ دوسری بیوی اس سے بھی زیادہ بد مزاج اور بد اخلاق آجائے جو اس کے گھر کو آباد کرنے کے بجائے برباد کر دے اس کی زندگی خوشگوار ہونے کے بجائے جہنم کا نمونہ بن کر رہ جائے۔ مسئلہ :- اگر شوہر نے بالکل حتمی فیصلہ چھوڑنے کا ہی کر لیا ہے کہ یہ رشتہ ہم سے نہیں نبھ سکے گا تو پھر وہ اس عورت سے بالکل الگ تھلگ رہے اس عورت کیساتھ ایسا ہی طرز عمل اختیار کیا جائے جیسا کہ غیر محرم عورت کیساتھ ہوتا ہے کیونکہ ممکن ہے کہ وہ وقتی زیب و زینت اور دل فریب نمائش سے مرعوب ہو کر رجعت تو کر لے مگر اپنے عزم اور فیصلے کے مطابق پھر طلاق دیدے تو خواہ مخواہ عورت کی عدت بڑھ جائے گی۔ لہذا گھر میں جائے تو اطلاع دیکر جائے اپنے جوتے کی آواز سنا دے یا کھنکار لے تاکہ عورت پردہ کر لے اور عورت کے ہاتھ اور چہرہ کے علاوہ کسی چیز پر نظر نہ ڈالے۔ اور عورت عدت مکمل کرنے کے بعد فوراً شوہر کے گھر کو چھوڑ دے اور شوہر سے پردہ کرنا شروع کر دے۔

بغیر رجعت کے عورت کو سفر میں لیجانا

اگر مطلقہ رجعیہ سے رجعت نہیں کی گئی ہے تو عدت کے دوران بھی اس کو

(۱) والمطلقة الرجعية تنتشر لانها حلال للزوج اذ النكاح قائم بينهما ثم الرجعة مستحبة والتزین حامل علیها فیکون مشروعاً يستحب لزوجها ان لا یدخل علیها حتی یؤذنها او یسبها خفض نعلیه معناه اذا لم تكن من فصدہ المراجعة لانها ربما تكون مجردة فیقع بصره علی موضع یصیر به مراجعاً ثم یطلقها فتطول علیها العدة (مدابہ صفحہ ۳۹۸، ۳۹۹ جلد ۲)

سفر میں یحجاما درست نہیں ہے بلکہ مکروہ ہے اور عورت کے لئے بھی ناجائز نہیں اور اگر مرد نے رجعت تو کر لی ہے مگر اس پر گواہ نہیں بنایا ہے تو بھی درست نہیں کہ عورت کو اپنے ساتھ سفر میں لیجائے۔ ۱

طلاق رجعی میں کب تک رجوع کیا جاسکتا ہے

مطلقة رجعیہ سے دوران عدت رجوع کیا جاسکتا ہے۔ عدت کے لحاظ سے مطلقہ کی تین قسمیں ہیں۔ حائضہ، وہ عورت ہے جس کو ایام آتے ہوں اور اس کی عدت کے تینوں حیض کے دوران رجوع کیا جاسکتا ہے۔ اگر طلاق رجعی کے بعد دوران عدت رجوع نہیں کیا گیا یہاں تک کہ تینوں حیض کا زمانہ گزر گیا تو اب رجعت کا اختیار مرد کے ہاتھ سے نکل گیا۔

مسئلہ: اگر تیسرا حیض پورے دس دن آیا اور پھر عورت پاک ہو گئی تو خون بند ہوتے ہی یا خون بند تو نہ ہوا مگر عادت کے مطابق دس دن گزر گئے۔ تو عدت پوری ہو کر عورت نکاح سے نکل کر بائٹہ ہو جائے گی خواہ دس دن مکمل ہونے کے بعد غسل کیا ہو یا نہ کیا ہو۔ اور اگر تیسرا حیض دس دن سے کم ہی آکر بند ہو گیا۔ تو اگر عورت نے اب تک غسل نہیں کیا اور نہ کوئی نماز اس کے اوپر واجب ہوئی ہے تو اب بھی مرد کا اختیار باقی ہے وہ رجوع کر کے بیوی کو لوٹا سکتا ہے ہاں اگر خون بند ہونے پر عورت نے غسل کر لیا یا ایک نماز کا وقت گزر گیا کہ نماز اس کے اوپر قضاء ہو گئی تو ان دونوں صورتوں میں مرد کا اختیار ختم ہو جائے گا اور بغیر نکاح کے عورت کو واپس نہیں کر سکے گا۔ ۲

اگر عورت تین حیض گزار لینے کا دعویٰ کرے

شوہر نے مطلقہ رجعیہ سے کہا کہ میں تم سے رجوع کرتا ہوں اس پر عورت نے فوراً کہا کہ میں نے اپنی عدت گزار لی ہے۔ تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر عورت کا یہ

(۱) وایس له ان یسافر بها حتی یشہد علی رجعتھا (عالمگیری صفحہ ۴۷۲ جلد ۱)

(۲) وتنقطع الرجعة ان حکم بخروجها من الحيضة الثالثة ان كانت حرة والثانية ان كانت امة لتمام عشرة ايام مطلقا وان لم ينقطع الدم كذا في البحر الرائق وان انقطع لاقبل من عشرة ايام ولم تنقطع حتى تغتسل او يمضي عليها وقت صلوة (عالمگیری صفحہ ۴۷۱ جلد ۱)

دعوى اس وقت ہے جبکہ اتنی مدت میں عدت گزر جانے کا احتمال ہے تو قسم کیساتھ عورت کے قول کا اعتبار ہوگا اور رجعت کرنا درست نہیں ہوگا مگر شرط یہ ہے کہ شوہر کی رجعت کے فوراً بعد دعوى کرے اگر قلیل وقفہ کیساتھ بھی دعوى کیا تو اس کا قول معتبر نہیں ہوگا۔ اور اگر اتنی کم مدت میں تین حیض کے گزرنے کا دعوى کرتی ہے کہ اس کا امکان ہی نہیں تو پھر عورت کے قول کا اعتبار نہیں ہوگا اور رجعت صحیح ہو جائے گی۔ ۱۔

مدت حمل میں رجعت

مطلقہ رجعیہ اگر حاملہ ہو تو اس کی عدت وضع حمل ہے جب تک ولادت نہ ہو جائے رجوع کیا جاسکتا ہے ولادت ہوتے ہی عدت پوری ہو جائے گی اگرچہ طلاق کے فوراً بعد پیدائش ہو گئی ہو اور شاد باری ہے کہ:

وَأُولَٰئِ الْأَحْمَالُ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ۚ
اور حاملہ عورتوں کی عدت یہ ہے کہ ان کو وضع حمل ہو جائے۔

استقاط حمل سے رجعت

اگر حمل ساقط کر لیا یا خود بخود ساقط ہو گیا تو اس کی دو صورتیں ہیں۔ (۱) اگر حمل کے کچھ اعضاء ظاہر ہو گئے ہوں تو عدت پوری ہو جائے گی۔ (۲) اگر اعضاء وغیرہ ظاہر نہ ہوئے ہوں تو ایسے استقاط سے عدت پوری نہیں ہوگی اس لئے رجعت درست ہوگی۔ ۳۔ (باقی مسائل عدت کے بیان میں آئیں گے)

(۱) لو قال لها راجعتك فقالت المرأة موصولا بكلام الزوج انقضت عدتي لم تصح الرجعة الخ هذا مقيد بما اذا كانت المدة تحتل الانقضاء فلو لم تحتمله تثبت الرجعة كذا في النهر الفائق وتستحلف المرأة هنا بالاجماع على ان عدتها كانت منقضية حال اخبارها كذا في فتح القدير اجمعوا على انها اذا سكنت ساعة ثم قالت انقضت عدتي تصح الرجعة (عالمگیری صفحہ ۴۷۰ جلد ۱) (۲) سورة الطلاق آیت

(۳) واذا أسقطت سقطا ان استبان بعض خلقه انقضت به العدة لانه ولد والا فلا (شامی صفحہ ۱۹۰ جلدہ باب العتد)

عورت اگر ولادت سے فراغت کا دعویٰ کرے

اگر عورت یہ دعویٰ کرے کہ ولادت ہو کر ہماری عدت پوری ہو چکی ہے تو اس کا قول بینہ کے ذریعہ معتبر ہوگا اگر بینہ سے یہ بات ثابت ہو جائے کہ حقیقت میں عورت نے ایسے بچہ کو جن دیا ہے جس کے بعض اعضاء ظاہر ہو چکے تھے تو عدت پوری ہو جائے گی اور رجعت کا اختیار ختم ہو جائے گا۔ ۱

غیر حائضہ اور غیر حاملہ کی عدت

اگر عورت کو نہ حیض آتا ہے اور نہ حمل ہے یعنی آئہ ہے تو اس کی عدت تین ماہ ہے جیسا کہ ارشاد باری ہے:

وَالَّتِي يَنْسَنُ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَاءِكُمْ إِنْ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَالَّتِي لَمْ يَحِضْنَ ۚ
اور تمہاری وہ عورتیں جو حیض سے مایوس ہو چکی ہوں تو ان کے معاملہ میں اگر تم کو کوئی شک ہے (تو جان لو) کہ انکی عدت مکمل تین مہینے ہیں اور یہی حکم ان عورتوں کا ہے جنہیں ابھی حیض نہ آتا ہو۔

لہذا آئہ عورت سے طلاق رجعی میں تین ماہ کے اندر اندر رجعت کرنا ضروری ہے تین ماہ مکمل ہونے کے بعد رجعت درست نہیں ہوگی۔

طلاق بائن

بائن بینونت سے ہے بمعنی جد کرنا، علیحدہ کرنا، فقہاء کی اصطلاح میں طلاق بائن وہ کہلاتی ہے جس کے ذریعہ بیوی بائنہ ہو کر زوجیت سے نکل جاتی ہے اور اس کے اندر رجعت کی گنجائش نہیں رہتی بلکہ ازدواجی تعلق پھر سے بحال کرنے کے لئے تجدید نکاح کی ضرورت پڑتی ہے طلاق کے باب میں طلاق بائن اور کنایات کو بڑی

(۱) ولو قالت انقضت العدة بالولادة لا يقبل الا بينة او اسقطت سقطا مستبين بعض الخلق فللزوج ان يطلب يمينها على انها اسقطت بهذه الصفة بالاتفاق (عالمگیری صفحہ ۷۱ جلد ۱) (۲) سورة الطلاق آیت ۴

اہمیت حاصل ہے اسی لئے فقہاء نے ان کی تمام کلیات و جزئیات کو نہایت ہی احتیاط سے بیان کیا ہے جو متعدد کتب فقہ میں پھیلی ہوئی ہیں جن کی قدرے تفصیل اس طرح ہے اولاً یوں سمجھئے کہ بائن کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) طلاق بائن خفیفہ۔ (۲) طلاق بائن غلیظہ۔ عام طور سے پہلی ہی قسم کو طلاق بائن کہا جاتا ہے اور دوسری قسم کو طلاق مغلطہ سے تعبیر کرتے ہیں۔ پھر طلاق بائن خفیفہ ہونے کی تقریباً سات صورتیں ہیں۔ (۱) الفاظ صریح کے ذریعہ طلاق بائن (۲) الفاظ کنایہ کے ذریعہ طلاق بائن (۳) غیر مدخولہ کو کسی بھی لفظ سے طلاق۔ طلاق بائن ہے۔ (۴) طلاق رجعی میں رجعت نہ کرنے سے طلاق بائن۔ (۵) خلع اور طلاق بالعوض سے طلاق بائن۔ (۶) ایلاء کی مدت پوری ہونے سے طلاق بائن۔ (۷) فسخ نکاح سے طلاق بائن۔

صریح الفاظ کے ذریعہ طلاق بائن

طلاق رجعی کے بیان میں گزر چکا ہے کہ کبھی صاف اور صریح لفظ طلاق سے بھی عورت بائن ہو جاتی ہے اس کی مختلف صورتیں ہیں۔ (۱) مرد نے عورت کو صاف لفظ طلاق سے ایک یا دو ہی طلاق دی مگر اس کے ساتھ بائن یا بائنہ کا لفظ بڑھا دیا مثلاً مرد نے کہا کہ میں نے تجھے ایک یا دو طلاق بائن یا بائنہ دی۔ (۲) الفاظ صریحہ کو دوسرے الفاظ سے مؤکد کر دیا مثلاً کسی شخص نے اپنی بیوی سے کہا کہ تجھ کو سخت طلاق یا لمبی چوڑی طلاق یا فسخ طلاق یا خبیث طلاق دی۔ تو ان صورتوں میں طلاق بائن بغیر نیت کے ہی واقع ہو جائے گی اور ایک یا دو کی نیت سے ایک طلاق اور تین کی نیت سے تین طلاقیں واقع ہوں گی۔ ۱۔

(۳) ایک شخص نے اپنی بیوی کو ایک یا دو طلاق رجعی دی پھر عدت کے دوران

(۱) ویانت طالق بانن ار انت طالق اشد الطلاق ار انحشہ او اخیثہ او طلاق الشیطان ار البدعۃ او کالجبل او کالف او ملأ البیت او تطلیقہ شدیدۃ او طویلۃ او عریضۃ بلا نية ثلاث واحدة بائنۃ ومعها ثلاث قوله بلا نية ثلاث يشمل ما اذا لم ينو عدداً او نوى واحدة او اثنتين (شرح الوقایہ صفحہ ۷۴-۷۵ جلد ۲)

کہہ دیا کہ میں اب رجوع کرنے والا نہیں ہوں تو کسی دوسرے سے نکاح کر سکتی ہے اسی طرح کسی اور جملہ سے طلاق رجعی کو مؤکد کر دیا تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر اس نے بعد والے جملے سے مستقل طلاق کی نیت نہیں کی ہے تو پہلے دی ہوئی طلاق رجعی بائن ہو جائے گی اور رجوع کا حق ختم ہو جائے گا۔ اور اگر بعد والے جملہ سے مستقل طلاق کی نیت کی ہے تو پہلے دی ہوئی ایک طلاق کیساتھ یہ بعد والی طلاق بھی ملکر دونوں طلاق بائن ہو جائے گی اب بغیر نکاح کے عورت حلال نہیں ہوگی۔ اور اگر پہلے دو طلاق دیدی تھی تو بعد والی اس طلاق سے عورت مغلطہ ثلاثہ ہو جائے گی اب تو بغیر حلالہ کے کوئی صورت نہیں۔!

الفاظ کنایہ سے طلاق بائن

طلاق بائن کی دوسری صورت الفاظ کنایہ کے ذریعہ طلاق دینا ہے اور کنایہ ہر وہ لفظ ہے جو محض طلاق کیلئے نہ ہو بلکہ طلاق اور غیر طلاق دونوں کا احتمال رکھتا ہو الفاظ کنایہ سے طلاق واقع ہونے کیلئے دو چیزوں میں سے ایک کا پایا جانا ضروری ہے۔ (۱) طلاق کی نیت ہو (۲) یا ایسے حالات اور قرآن ہوں جن سے طلاق دینا معلوم ہوتا ہو۔ ۲

دالالت حال اور الفاظ کنایہ کی قسمیں

طلاق بائن کے کنایات کے باب میں دالالت حال کو ایک خاص اہمیت حاصل ہے کنایات سے وقوع طلاق کیلئے نیت ضروری ہے مگر کبھی حالات اور سیجویشن کو نیت کے قائم مقام قرار دیکر بغیر نیت کے قضاء طلاق واقع کر دی جاتی ہے۔ اس

(۱) لو قال لامرأته انت طالق ثم قال للناس زن من برمن حرام است وعنی به الاول او لانیة له فقد جعل الرجعی بائنا وان عنی به الابتداء، فہی طالق اخر بائن (خلاصۃ الفتاویٰ ۸۶ ج ۲ بحوالہ فتاویٰ رحیمیہ صفحہ ۳۰۸ جلدہ)

(۲) ولما الضرب الثانی وهو کنایات لا یقع بها الطلاق الا بالنبیة او بدلالة الحال لأنها غیر موضوعة للطلاق بل تحتک وغیرہ فلا بد من التعیین او دلالتہ (ہدایہ علی فتح القدیر ص ۳۹۷ تا ۳۹۸ ج ۳)

لئے الفاظ کنایہ کو بیان کرنے سے قبل حالات اور الفاظ کنایہ کی قسمیں بیان کر دینا مناسب ہے تو سمجھئے کہ دلالت حال کی تین قسمیں ہیں۔ (۱) حالة الرضاء۔ یعنی مرد اور عورت کے مابین طلاق کا کوئی ذکر نہ ہو اور نہ کسی طرح کا غصہ اور ناراضگی کی بات ہو بلکہ میاں بیوی دونوں معتدل و سنجیدہ ہوں تو اسی کو حالت مُطلقہ اور حالت اعتدال بھی کہتے ہیں۔ (۲) حالة مذاکرہ للطلاق: یعنی زوجین کے مابین اس وقت طلاق کے موضوع پر گفتگو ہو رہی ہو مگر مرد کو غصہ نہ آیا ہو۔ (۳) حالة الغضب و دونوں میں کشیدگی کی حالت ہو نزاع اور جھگڑے پھیلے ہوئے ہوں اور مرد غصہ کی حالت میں ہو۔

اسی طرح الفاظ کنایہ کی بھی تین قسمیں ہیں۔ (۱) ما یصلح جواباً ورداً یعنی اگر عورت نے طلاق مانگی تو مرد نے جس لفظ سے جواب دیا وہ عورت کے مطالبہ کی تردید اور جواب دونوں کا احتمال رکھتا ہو اور وہ الفاظ جو دونوں کا احتمال رکھتے ہوں یہ ہیں (اذہبی) چلی جا (اخر جی) نکل جا (تقنعی) پردہ کر لے (قومی) اٹھ کھڑی ہو (تخمیری) اوڑھنی سے منہ ڈھانک لے (۲) ما یصلح جواباً و شتماً یعنی دوسری قسم کے وہ الفاظ جو جواب بھی ہو سکتے ہیں اور سخت گوئی اور گالی بھی۔ جیسے عورت نے کوئی بات کہی مرد نے اس کا جواب دیا اور جس بات سے جواب دیا وہ جواب طلاق اور گالی کا بھی احتمال رکھتا ہے وہ الفاظ یہ ہیں (خلیۃ) تو خالی ہے (بریۃ) تو سبکدوش ہے (بتۃ) تو منقطع ہے (بتلۃ) تو علیحدہ ہے (بائن) تو جدا ہونے والی ہے (حرام) تو حرام ہے۔ (۳) ما یصلح جواباً لارداً۔ تیسری قسم کے الفاظ وہ ہیں جن سے جواب تو ہو سکتا ہے مگر رد نہیں ہو سکتا وہ یہ ہیں۔ (اعتدی) تو عدت گزار لے (امرك بیدك) تیرا معاملہ تیرے ہاتھ میں ہے (اختاری) تو اختیار کر لے۔

ان تینوں قسم کے الفاظ کنایہ کا حکم یہ ہے کہ اگر شوہر نے ان الفاظ کا تکلم

حالت رضاء میں کیا ہے تو بغیر نیت کے ان الفاظ میں سے کسی سے طلاق واقع نہ ہوگی البتہ نیت کر لینے سے طلاق بائن واقع ہوگی اور اگر شوہر نے غصہ اور غضب کی حالت میں ان تینوں قسموں میں سے کسی کا استعمال کیا ہے تو پہلی دو قسم کے الفاظ (ما یصلح جواباً ورداً، وما یصلح جواباً و شتماً) نیت پر موقوف رہیں گے نیت سے طلاق ہوگی ورنہ نہیں۔

اور تیسری قسم کے الفاظ (ما یصلح جواباً لا رداً) سے بلا نیت بھی طلاق واقع ہو جائے گی۔

اور اگر شوہر نے ان الفاظ کو مذاکرہ طلاق کے وقت استعمال کیا ہے تو پہلی قسم کے الفاظ (ما یصلح جواباً ورداً) نیت پر موقوف رہیں گے طلاق کی نیت سے طلاق ہوگی ورنہ نہیں اور دوسری قسم کے الفاظ (ما یصلح جواباً و شتماً) اور ما یصلح جواباً لا رداً) سے بغیر نیت کے طلاق واقع ہو جائے گی۔ ۱۔

وہ الفاظ کنایہ جن سے طلاق بائن واقع ہوتی ہے

الفاظ کنایہ مختلف ہیں جن کو شرح الوقایہ۔ اور فتاویٰ عالمگیری وغیرہ کتب میں نوٹ کیا گیا ہے۔ جیسے شوہر بیوی کو مخاطب کر کے یوں کہے کہ تو جدا ہونے والی ہے، تو منقطع ہے، تو علیحدہ ہے، تو حرام ہے، تو خالی ہے، تو سبکدوش ہے، تیری رسی تیرے گردن پر ہے، اپنے گھر والوں سے مل جا، میں نے تجھے تیرے گھر والوں کیلئے بخش دیا،

(۱) ثم الکنايات ثلاثة اقسام (ما یصلح جواباً لا غیر) امرک بیدک اختاری اعتدی (ما یصلح جواباً ورداً لا غیر) اخرجی اذهبی اعزبی قومی تقنعی استتري تخمري (وما یصلح جواباً و شتماً) خلیة بریة بقة بقلۃ بائن حرام والاحوال ثلاثة حالة الرضا وحالة مذاکرۃ الطلاق بان تسأل هی طلاتها او غیرها یسأل طلاتها وحالة الغضب ففی حالة الرضا لا یقع الطلاق فی الالفاظ کلها الا بالنیة والقول قول الزوج فی ترک النیة مع الیمین وفی حالة مذاکرۃ الطلاق یقع الطلاق فی سائر الالفاظ قضاً الا فیما یصلح جواباً ورداً فانه لا یجعل طلاق کذا فی الکافی وفی حالة الغضب یمصدق فی جمیع ذلك لاحتمال الرد والسب الا فیما یصلح للطلاق ولا یصلح للرد والشتم کقوله اعتدی واختاری وامرک بیدک فانه لا یمصدق فیها کذا فی الهدایة (عالمگیری صفحہ ۳۷۴-۳۷۵ جلد ۱)

میں نے تجھ کو رخصت کیا، میں نے تجھ کو جدا کر دیا، تیرا معاملہ تیرے ہاتھ میں ہے، تو آزاد ہو، گھونگھٹ کر لے، اوڑھنی سے اپنے آپ کو ڈھانپ لے، تو پردہ کر لے، مجھ سے دور ہو، تو نکل جا، تو چلی جا، تو اٹھ کھڑی ہو، دوسرا خاوند تلاش کر لے، تو ان الفاظ میں سے ہر ایک سے ایک طلاق بائن پڑ جائے گی اگر ایک یا دو طلاق کی نیت کی ہے تو ایک واقع ہوگی۔ اور اگر تین کی نیت کی ہے تو تین واقع ہوگی۔ اگر کسی نے اپنی بیوی سے تین بار کہا (اعتدی) عدت میں بیٹھ جا اس کے بعد کہتا ہے کہ اول اعتدی سے طلاق کی نیت تھی اور دوسرے اور تیسرے اعتدی سے حیض کی نیت تھی تو تصدیق کر دی جائے گی اور اس سے ایک طلاق رجعی واقع ہوگی (کما مرنی الرجعی) اور اگر مرویوں کہتا ہے کہ اخیر کے دو سے کچھ نیت نہیں تھی تو تین طلاقیں پڑ جائیں گی۔ ۱۔

طلاق بائن واقع ہونے کے مختلف جملے

اوپر طلاق بائن واقع ہونے کے ضابطے اور اس کے وقوع کی مختلف صورتیں بیان کی گئی ہیں۔ ذیل میں فتاویٰ کی مختلف کتابوں سے اس کی دیگر اور صورتیں خلاصہ کے طور پر ذکر کی جاتی ہیں۔ اگر کسی نے اپنی بیوی کے متعلق کہا کہ اس کی مجھ کو کوئی ضرورت نہیں تو طلاق کی نیت سے طلاق واقع ہوگی ورنہ نہیں۔ (۲) کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ میں نے تم کو چھوڑ دیا۔ تو اس سلسلے میں طلاق رجعی میں گذر چکا ہے کہ حضرت مفتی محمود صاحبؒ اس سے طلاق رجعی کے قائل ہیں۔ مگر بعض حضرات کے نزدیک اس سے طلاق بائن واقع ہوگی۔ جیسا کہ وارالعلوم دیوبند کے فتویٰ میں ہے۔ (۳) کسی نے اپنی بیوی سے تین دفعہ لفظ چھوڑا کہا تو اس سے ایک ہی طلاق واقع ہوگی کیونکہ طلاق بائن کے بعد بائن نہیں واقع

(۱) وبأبیہا كانت بائن بثة حرام خلیة بریة حبلك علی غاربك الحقی باهلك وهبتك لاهلك سرحتك فارقتك امرك بیدك انت حرة تقنعی تخمری استتری اغربی اخرجی اذهبی قومی ابتغی الزواج تنع واحدة بائنة ان نواها او ثنتين وثلاث ان نواه وفي اعتدی ثلاث مرات لو نوى بالاول طلاقا وبغيره حیضا صدق وان لم یبنو وبغيره شیئاً فلث (شرح الوقایہ صفحہ ۷۷ تا ۷۸ جلد ۲)

ہوتی۔ (۴) اگر بیوی سے کہا کہ ہم کو منہ نہ دکھانا ہم سے تمہارا کوئی تعلق نہیں۔ تو طلاق کی نیت سے طلاق بائن ہوگی ورنہ نہیں۔ (۵) اگر بیوی سے کہا کہ مجھے تجھ سے کوئی واسطہ نہیں۔ تو طلاق کی نیت سے طلاق بائن ہوگی۔ (۶) اگر شوہر نے کہا کہ نہ میں تیرا خاوند نہ تو میری بیوی۔ تو طلاق کی نیت سے طلاق بائن ہوگی۔ (۷) اگر شوہر نے کہا جہاں تیرا جی چاہے چلی جا۔ تو بیعت طلاق طلاق بائن ہوگی۔ (۸) اگر شوہر نے کہا کہ تو مجھ پر حرام ہے یا میں نے تم کو اپنے اوپر حرام کر لیا ہے۔ تو طلاق کی نیت سے طلاق بائن ہوگی۔ (۹) عورت نے شوہر کو لکھا کہ اگر تم نے باضابطہ طلاق روانہ نہ کیا تو میں نکاح کر لوں گی شوہر نے کہا کرنا ہو تو کر لو۔ تو یہ لفظ کناہیہ ہے طلاق کی نیت سے طلاق بائن ہوگی۔ (۱۰) اگر شوہر نے بیوی سے کہا تو میری زوجیت سے باہر ہو گئی۔ تو طلاق کی نیت سے طلاق بائن ہوگی۔ (۱۱) اگر شوہر نے کہا کہ تجھ کو رکھوں تو بہن یا ماں کو رکھوں۔ تو طلاق کی نیت سے طلاق بائن ہوگی۔ (۱۲) اگر بیوی سے کہا کہ جس جگہ چاہو نکاح کر لو۔ تو طلاق کی نیت سے طلاق بائن ہوگی۔ (۱۳) اگر بیوی سے کہا تو میرے کام کی نہیں مجھے ہندہ سے کوئی سروکار نہیں۔ تو نیت طلاق سے طلاق بائن ہوگی۔ (۱۴) اگر شوہر نے بیوی سے کہا کہ میں نے تم کو اپنی زوجیت سے علیحدہ کر دیا۔ تو بیعت طلاق۔ طلاق بائن ہوگی۔ (۱۵) اگر شوہر نے کہا کہ ہم کو تیری ضرورت نہیں۔ تو نیت طلاق سے طلاق بائن ہوگی۔ (۱۶) شوہر نے بیوی کے متعلق کہا کہ میں اس سے مطلب نہیں رکھتا۔ تو بیعت طلاق طلاق بائن ہوگی۔ (۱۷) شوہر نے بیوی کے متعلق کہا کہ میری طبیعت اس کی طرف سے صاف نہیں۔ تو بیعت طلاق۔ طلاق بائن ہوگی۔ (۱۸) شوہر نے بیوی کے متعلق کہا کہ میں اس کو نہیں رکھتا یہ میرے لائق نہیں۔ تو بیعت طلاق۔ طلاق بائن ہوگی۔ (۱۹) بیوی سے کہا کہ تو میری بیوی نہیں۔ بیعت طلاق۔ طلاق بائن ہوگی۔ (۲۰) بیوی سے کہا کہ تو مجھ سے بے تعلق ہو گئی۔ تو بیعت طلاق۔ طلاق

بائن ہوگی۔ (۲۱) بیوی سے کہا دوسرا شوہر کر لو۔ تو بیعت طلاق۔ طلاق بائن ہوگی۔
 (۲۲) جادور ہو، چلی جا۔ تو بیعت طلاق۔ طلاق بائن ہوگی (۲۳) بیوی سے کہا یا
 بیوی کے متعلق کسی سے کہا کہ اب اس سے تعلق رکھنا منظور نہیں۔ تو طلاق کی نیت
 سے طلاق بائن ہوگی۔ (۲۴) داماد نے خسر سے کہا کہ میری طرف سے اجازت ہے
 جہاں چاہیں اپنی لڑکی کا نکاح کر دیں۔ تو بیعت طلاق۔ طلاق بائن ہوگی۔ (۲۵)
 شوہر نے بیوی سے تین دفعہ کہا کہ میں نے تم کو آزاد کر دیا۔ تو طلاق کی نیت سے
 ایک طلاق بائن واقع ہوگی۔ (۲۶) شوہر نے کہا کہ ہم دونوں فریق کے درمیان
 آئندہ کوئی قصہ زوجیت باقی نہیں رہا۔ تو بیعت طلاق یا دلالتہ حال سے طلاق ہوگی
 ورنہ نہیں۔ (۲۷) میری طرف سے اس کو جواب ہے۔ تو بیعت طلاق۔ طلاق بائن
 ہوگی۔ (۲۸) خسر سے کہا کہ اپنی بیٹی کو لیجا جہاں چاہے نکاح کر دے میری طرف
 سے طلاق ہے۔ تو اس سے طلاق بائن ہوئی۔ (۲۹) میں نے اس کو اپنی زوجیت سے
 علیحدہ کر دیا۔ اس سے بیعت طلاق۔ طلاق بائن ہوگی۔ (۳۰) بیوی سے پہلے کہا تو
 حرام پھر کہا طلاق۔ تو اس سے طلاق بائن واقع ہوگی۔ (۳۱) بیوی سے آنے کو کہا
 بیوی نے منع کیا اس پر شوہر نے کہا اب تو جانے اور تیرا کام جانے۔ تو بیعت طلاق۔
 طلاق بائن ہوگی۔ (۳۲) بیوی سے کہا مجھ کو تیری زوجیت کا دعویٰ نہیں۔ تو بیعت
 طلاق۔ طلاق بائن ہوگی۔ (۳۳) میں نے بیوی کو فارغ البال کر دیا۔ تو بیعت
 طلاق۔ طلاق بائن ہوگی۔ (۳۴) میں اس کو اپنی عورت نہیں سمجھتا۔ تو بیعت طلاق۔
 طلاق بائن ہوگی۔ (۳۵) شوہر نے غصہ میں کہا تو آزاد ہے۔ تو اس سے ایک طلاق
 بائن ہوگی قضاء نیت کا اعتبار نہیں ہوگا۔ (۳۶) شوہر نے بیوی سے کہا کہ میں تیرے
 لائق نہیں جہاں چاہو نکاح کر لو۔ تو بیعت طلاق۔ طلاق بائن ہوگی۔ (۳۷) میں نے
 تمہارا صفایا کر دیا۔ اس صورت میں طلاق کی نیت سے طلاق بائن ہوگی۔

(۳۸) بیوی کے متعلق کہا کہ یہ عورت بہنوئی کی ہے مجھ سے کوئی مطلب نہیں۔
تو بیت طلاق۔ طلاق بائن ہوگی۔ (۳۹) تمہارا ہمارے ساتھ نکاح ٹوٹ گیا۔ تو اگر
اس نے اس سے طلاق کی نیت کی ہے تو اس سے طلاق بائن واقع ہوگی۔ (۴۰) ہمارا
تمہارا کوئی رشتہ نہیں۔ اس صورت میں طلاق کی نیت سے طلاق بائن ہوگی۔ (۴۱)
داماد نے خسر کو لکھا کہ اگر اپنی بیٹی کو نصف دولت نہ دے تو دوسرے داماد کیلئے عدت
شمار کر لے۔ تو طلاق کی نیت سے طلاق بائن ہوگی۔ (۴۲) بیوی سے کہا کہ میری طرف
سے چوڑی توڑ لے۔ تو بیت طلاق۔ طلاق بائن ہوگی۔ (۴۳) بیوی سے کہا کہ تم
میری طرف سے بالکل ختم ہو۔ تو طلاق کی نیت سے طلاق واقع ہو جائے گی۔ (۴۴)
جھگڑے کے موقع پر عورت نے طلاق کا مطالبہ کیا شوہر نے کہا جا میں نے جھگڑا
صاف کر دیا۔ تو اگر طلاق کی نیت سے کہا ہے تو ایک طلاق بائن واقع ہوگی۔ (۴۵)
شوہر نے کہا کہ اگر میں فلاں کام کروں تو تم کو طلاق ہے پھر اس کام کو کر لیا۔ تو
بیت طلاق۔ طلاق بائن ہوگی۔ (۴۶) مرد نے عمر قید میں ہوتے ہوئے عورت
سے کہا کہ اب تجھ کو اجازت ہے میرے چھوٹے بھائی سے نکاح کر لینا۔ اس
صورت میں اگر طلاق کی نیت ہے تو طلاق بائن ہوگی۔ (۴۷) بیوی سے کہا کہ تو
میرے نکاح سے باہر ہے۔ تو طلاق کی نیت سے طلاق بائن ہوگی۔ (۴۸) بیوی
کے متعلق کہا کہ میں نے اس کو الگ کر دیا۔ تو طلاق کی نیت سے طلاق بائن ہوگی۔
(۴۹) بیوی سے کہا کہ اب میں تم کو اپنی زوجیت سے الگ کرتا ہوں۔ تو طلاق کی
نیت سے ایک طلاق بائن ہوئی۔ (۵۰) بیوی کے متعلق کسی نے کہا رکھو یا طلاق دو شوہر
نے کہا مجھے نہیں رکھنی ہے۔ تو بیت طلاق۔ طلاق بائن ہوگی۔ (۵۱) خسر نے داماد
سے کہا بھائی کچھ کام کر دو داماد نے کہا میرے بس کا کوئی کام نہیں تمہیں اپنی بیٹی کا اختیار
ہے جہاں چاہو بھیج دو میں کہہ چلا۔ تو اس صورت میں طلاق کی نیت سے کہا ہے تو طلاق
بائن ہوگی۔ (۵۲) بیوی سے کہا جاؤ ایک دو تین اس صورت میں اگر طلاق کی نیت کی

ہے تو طلاق مغلطہ ہو جائے گی اگر نیت نہیں تو کچھ نہیں ہوگا۔ (۱) (۵۳) تو میرے نکاح میں نہ رہی۔ تو اس صورت میں بھی بیعت طلاق، طلاق بائن ہوگی۔ ۲۔ بعض وہ الفاظ جن سے طلاق ہو جاتی ہے اور بعض وہ الفاظ جن سے نہیں ہوتی

(۱) اگر مرد نے عورت سے کہا کہ میں نے تیری ذات کو تیرے بھائی یا تیرے ماموں یا تیرے چچا یا کسی اجنبی مرد کو ہبہ کر دیا۔ تو اس سے طلاق واقع نہیں ہوگی۔ (۲) شوہر نے بیوی سے کہا کہ میں نے تیری ذات کو تیرے گھر والوں کو ہبہ کر دیا یا تیرے باپ کو ہبہ کر دیا۔ تو اگر طلاق کی نیت ہے تو طلاق بائن واقع ہوگی۔ (۳) شوہر نے بیوی سے کہا کہ میرے اور تیرے درمیان کچھ باقی نہ رہا۔ تو چونکہ یہ طلاق کا لفظ نہیں ہے اس لئے اس سے طلاق واقع نہیں ہوگی۔ (۴) شوہر نے بیوی سے کہا کہ میرے اور تیرے درمیان کوئی کام باقی نہ رہا۔ تو طلاق کی نیت سے طلاق بائن ہو جائے گی۔ (۵) شوہر نے بیوی سے کہا کہ تیرے لئے چاروں راستے کھلے ہوئے ہیں۔ تو چونکہ یہ طلاق کا کلمہ نہیں اس سے طلاق واقع نہیں ہوگی۔ (۶) شوہر نے اگر یوں کہا کہ تیرے لئے چاروں راستے کھلے ہوئے ہیں ان میں سے جو نسا راستہ چاہے اختیار کر لے۔ تو اگر اس سے طلاق کی نیت ہے تو طلاق ہو جائے گی شوہر نے کہا کہ میں نے اس سے طلاق مراد نہیں لی ہے تو اس کی تصدیق کی جائے گی۔ (۷) شوہر نے بیوی سے کہا کہ (اذہبی الف مرة) چلی جا ایک ہزار مرتبہ۔ تو اگر طلاق کی نیت ہے تو تین طلاق واقع ہوگی ورنہ نہیں۔ (۸) شوہر نے کہا (اذہبی الی جہنم) تو جہنم میں چلی جا۔ تو طلاق کی نیت سے طلاق واقع ہو جائے گی ورنہ نہیں۔ (۹) مرد نے عورت سے کہا میں نے تیری طلاق کو بیچ دیا عورت نے کہا میں نے خرید لیا۔ تو اس سے ایک طلاق رجعی واقع ہو گئی۔ (۱۰) شوہر نے کہا میں نے تیری طلاق کو تیرے مہر کے عوض بیچ دیا بیوی نے کہا میں نے خرید لیا۔ تو اس سے طلاق

بائن واقع ہوگی۔ (۱۱) اگر شوہر نے اپنے نکاح کو فاسد گمان کر کے بیوی سے کہا کہ میں اس نکاح کو چھوڑ دیتا ہوں جو میرے اور تیرے درمیان ہے پھر بعد میں ظاہر ہوا کہ نکاح تو صحیح ہی ہوا تھا۔ تو اس سے طلاق واقع نہیں ہوگی۔ (۱۲) شوہر نے کہا کہ میں تجھ کو زوجیت سے بری کرتا ہوں۔ تو اس سے بغیر نیت کے بھی طلاق واقع ہو جائے گی۔ خواہ غصے کی حالت میں کہا ہو یا رضا کی حالت میں۔ (۱۳) بیوی نے شوہر سے کہا کہ میں تجھ سے بری ہوں شوہر نے بھی کہا میں بھی تجھ سے بری ہوں عورت نے کہا سوچ لو کیا کہتے ہو اس پر مرد نے کہا کہ میں نے طلاق کی نیت نہیں کی ہے۔ تو اس سے طلاق واقع نہیں ہوگی کیونکہ نیت کی نفی کر دی گئی۔ (۱۴) شوہر نے بیوی سے کہا کہ (صفحت عن طلاقك) میں نے تیری طلاق سے اعراض کیا تیری طلاق کو معاف کیا۔ تو اس سے طلاق واقع نہ ہوگی اگرچہ نیت کرے۔

قاعدہ: عالم گیری میں ان تمام مثالوں کو بیان کرنے کے بعد ایک ضابطہ بیان کیا گیا ہے کہ ہر وہ لفظ جو طلاق کا احتمال بالکل نہیں رکھتا اس سے طلاق واقع نہ ہوگی اگرچہ طلاق کی نیت کرے جیسے (بارك الله عليك) اللہ تجھ پر برکت نازل کرے۔ (اطعمیني) مجھے کھانا کھلاؤ (اسقیني) مجھے پانی پلاؤ۔ وغیرہ ذلک۔

(۱) روی الحسن عن ابی حنیفۃ رحمۃ اللہ تعالیٰ لہ اذا قال وھبتک لاهلک او لا بیک او لامک او للازواج فھو طلاق اذا نوى وان قال وھبتک لاخلک او لعلک او لفلان الاجنبی لم یکن طلاقا کذا فی السراج الوھاج.... ولو قال لم یبق بینک شیء ونوی بہ الطلاق لا یقع وفی الفتاوی لم یبق بینک و بینک عمل ونوی بقع... رجل قال لامراتہ اربعۃ طرق علیک مفتوحۃ لایقع بهذا شیء وان نوى الا اذا قال خذی ای طریق شئت وقال نویت الطلاق ولو قال مانویت صدق.... وفی المنتقى لو قال لھا اذھبی الف مرۃ ونوی الطلاق یقع الثلاث وفی مجموع النوازل لو قال لھا اذھبی الی جھنم ونوی الطلاق یقع... ولو قال بعت طلاقک فقالت اشتریت فھو رجعی ولو قال بھربک فھو بائن.... ظن الزوج ان نکاح امرأتہ وقع فاسدا فقال ترکک هذا النکاح الذی بینی وبين امرأتی فظھر ان نکاحھا کان صحیحا لا تطلق امرأتہ.... واذا قال لھا ابرأتک عن الزوجیۃ یقع الطلاق من غیر نية وفی حالة الغضب وغیرہ کذا فی الذخیرۃ فی مجموع النوازل امرأۃ قالت لزوجھا انا برئۃ منک فقال الزوج انا بری منک ایضا فقالت انتظر ماذا تقول فقال ما نویت الطلاق لایقع الطلاق لعدم النبة کذا فی المحيط ولو قال صفحت عن طلاقک ونوی الطلاق لم تطلق وکذا کل لفظ لا یحتمل الطلاق لا یقع بہ الطلاق وان نوى مثل قوله بارک اللہ علیک او قال لھا اطعمیني او اسقیني ونحو ذلك (عالمگیری صفحہ ۲۷۶ جلد ۱)

بعض وہ الفاظ جو نہ صریح ہیں اور نہ کنایہ

(۱) اس کے ساتھ میرا بواہ دینا مشکل ہے۔ (۲) تیری ہی پیدا کہ میں تجھ کو گھر میں آنے دوں۔ (۳) کبھی میرے پاس نہ آنا۔ (۴) شوہر نے بیوی سے کہا کہ فلاں سے ہمبستر نہ ہونا باقی جس سے چاہو ہو (گالی ہے) (۵) بیوی سے کہنا کہ تجھ پر میرے گھر کا کھانا حرام ہے۔ (۶) میں نہ رکھنا چاہتا ہوں (صرف وعدہ ہے) (۷) ہم نہیں رکھیں گے۔ (۸) میں نہیں رکھتا۔ (۹) میں نے اپنی بیوی کو دیدی۔ (۱۰) مجھے لڑکی نہیں چاہئے۔ (۱۰) ماں بہن وغیرہ کسی کو کہا تجھ کو تین طلاقیں۔ (۱۱) بیوی کو کہنا کہ تو میری ماں یا بہن ہے یا دوسری محرمات سے تشبیہ دی یا کہا کہ میں تیرا بھائی ہوں (طلاق نہیں مگر ایسا کہنا مکروہ ہے) (نوٹ) مذکورہ الفاظ طلاق کیلئے نہیں ہیں نہ صریح نہ کنایہ لہذا طلاق کی نیت سے بھی طلاق نہیں ہوگی۔

الفاظ کنایات سے تین طلاق کی نیت

ما قبل میں ضمناً آچکا ہے کہ الفاظ کنایہ کا استعمال کرتے ہوئے اگر ایک یا دو کی نیت کی گئی ہے تو ایک ہی طلاق ہوگی ورنہ ہوگی دو کی نیت صحیح نہیں لغو ہے البتہ اگر الفاظ کنایہ سے تین کی نیت کریگا تو تین واقع ہوگی اور بیوی مطلقہ بائنہ مغلظہ ہو جائے گی اور بغیر حلالہ کے دوبارہ نکاح کی صورت نہیں ہوگی صاحب حرر الرائق نے تفصیل سے اس کو بیان کیا ہے۔ ۲ اور صاحب بدائع اس کی دلیل بیان کرتے ہیں کہ حضرت رکانہؓ نے اپنی بیوی کو طلاق بتہ دی اس پر حضورؐ نے ان سے قسم لی تو انہوں نے قسم کھا کر کہا کہ میں نے بتہ سے تین مراد نہیں لی ہے اگر یہ لفظ بتہ تین طلاق کا متحمل نہ ہوتا تو پھر قسم لینے کا کوئی مطلب نہیں نکلتا۔ ۳

(۱) خلاصہ فتاویٰ محمودیہ

(۲) ای فی غیر الالفاظ الثلاثة وما فی معناها تغف واحدة بائنة وثلاث بالنية ولا تصح نية الثنتين... الحاصل ان کنایات کلها تصح فیها نية الثلاث (بحر الرائق صفحہ ۵۲۱ تا ۵۲۲ جلد ۳) (۳) والدلیل علیہ ما روی ان رکانہ بن زید او زید بن رکانہ طلق امرأته البتة فاستحلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اردت ثلاثا فلو لم يكن اللفظ متحملا للثلاث لم يكن للاستحلاف معنى (بدائع صفحہ ۱۷۳ جلد ۳)

لفظ صریح سے واقع شدہ طلاق کے بعد لفظ کنایہ سے طلاق دینے اور لفظ کنایہ سے واقع شدہ طلاق کے بعد لفظ صریح کے ذریعہ طلاق دینے کا حکم

ایک نوع کی طلاق کے بعد دوسری قسم کی طلاق اگر اسی وقت یا مدت کے اندر دی جائے تو اس کے واقع ہونے اور نہ ہونے کے سلسلے میں کچھ تفصیل ہے تھوڑی سی وضاحت یوں سامنے رکھئے کہ اس کی چند صورتیں ہیں۔

لفظ صریح سے طلاق واقع ہو جانے کے بعد (خواہ صریح لفظ سے طلاق رجعی دی ہو یا بائن) پھر اسی صریح لفظ سے اسی وقت یا مدت کے اندر اندر طلاق دی جائے تو پہلی طلاق کے ساتھ بعد والی بھی طلاق واقع ہو جائے گی مگر طلاق رجعی سے ملنے والی طلاق رجعی۔ طلاق رجعی ہی رہے گی لیکن اگر بائن سے رجعی مل گئی یا رجعی سے بائن مل گئی تو وہ طلاق بائن ہو جائے گی کیونکہ طلاق بائن کے ملنے سے رجعت کا حق ختم ہو جاتا ہے جیسے کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ میں نے تجھ کو طلاق دی۔ پھر اسی وقت یا مدت کے اندر کہا کہ میں نے تجھ کو طلاق دی تو اس سے دو طلاق رجعی ہوئی۔ اگر کسی نے بیوی سے کہا کہ میں نے تجھ کو طلاق دی پھر اسی وقت یا مدت میں کہا کہ سخت ترین طلاق دی یا اس کے برعکس۔ کسی نے کہا کہ میں نے تجھ کو سخت ترین طلاق دی پھر اس کے بعد کہا کہ طلاق دی یا کسی نے کہا کہ بدترین طلاق دی پھر اسی وقت کہا کہ بدترین طلاق دی تو ان تینوں صورتوں میں دو طلاق بائن واقع ہوگی۔

دوسری صورت یہ ہے کہ لفظ کنایہ سے واقع شدہ طلاق بائن کے بعد اگر لفظ صریح سے اسی وقت یا مدت کے اندر طلاق دی گئی تو طلاق واقع ہو جائے گی اور بعد والی طلاق بھی پہلی طلاق سے ملکر بائن ہو جائے گی۔ جیسے کسی نے مذاکرہ طلاق کے وقت یا طلاق کی نیت سے اپنی بیوی سے مخاطب ہو کر یوں کہا کہ تو مجھ سے جدا ہو۔ پھر اسی وقت یا مدت کے اندر کہا کہ میں نے تم کو طلاق دی۔ یا کسی نے مذاکرہ طلاق کے وقت یا طلاق کی نیت سے کہا کہ تو مجھ سے جدا ہو پھر اسی وقت یا مدت

کے اندر کہا کہ میں نے تم کو پہاڑ جیسی طلاق دی۔ تو ان تمام صورتوں میں سے ہر ایک صورت میں دو طلاق بائن واقع ہوگی۔

تیسری صورت یہ ہے کہ لفظ صریح سے واقع شدہ طلاق رجعی کے بعد اسی وقت یا عدت کے اندر لفظ کنایہ سے طلاق دی جائے تو پہلی طلاق رجعی بھی بعد والی سے مل کر طلاق بائن ہو جائے گی۔ جیسے کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ میں نے تجھ کو طلاق دی پھر اسی وقت یا عدت کے اندر مذکرہ طلاق کے وقت یا طلاق کی نیت سے کہا کہ میں نے تم کو جدا کر دیا تو اس صورت میں پہلے جملہ سے طلاق رجعی اور بعد والے جملہ سے طلاق بائن ہوگی پھر دونوں ملکر دو طلاق بائن ہو جائے گی۔

چوتھی صورت یہ ہے کہ لفظ صریح سے واقع شدہ طلاق بائن کے بعد لفظ کنایہ سے طلاق بائن واقع نہیں ہوتی ہاں اگر لفظ کنایہ کے ساتھ کوئی ایسا لفظ بڑھا ہوا ہو جو نئی طلاق پر دال ہو تو پھر بعد والے لفظ کنایہ سے بھی اسی وقت یا عدت کے اندر نئی دوسری یا تیسری طلاق واقع ہو جائے گی۔

جیسے کسی نے کہا کہ میں نے تم کو بدترین طلاق دی اور پھر کہا کہ تو مجھ سے جدا ہو جا تو اس صورت میں صرف ایک طلاق بائن واقع ہوگی۔ اور اگر یوں کہا کہ میں نے تم کو بدترین طلاق دی اور پھر اسی وقت یا عدت کے اندر کہا کہ میں تم کو از سر نو جدا کرتا ہوں تو اس صورت میں دو طلاق بائن واقع ہوگی۔

پانچویں صورت چوتھی صورت جیسی ہے وہ یہ کہ لفظ کنایہ سے واقع شدہ طلاق بائن کے بعد پھر لفظ کنایہ ہی سے طلاق بائن واقع نہیں ہوتی۔ خواہ ایک ہی لفظ کنایہ کو بار بار استعمال کرے یا متعدد الفاظ کنایہ استعمال کرے ہاں اگر بعد والے لفظ کنایہ کے ساتھ کوئی ایسا لفظ بڑھا دیا جو نئی طلاق پر ولالت کرتا ہو تو پھر بعد والے لفظ سے بھی عدت کے اندر نئی طلاق بائن ہو جائے گی۔

جیسے کسی نے مذکرہ طلاق کے وقت یا طلاق کی نیت سے کہا کہ میں نے تم کو جدا کیا پھر اسی وقت یا عدت کے اندر کہا کہ میں نے تم کو جدا کیا یا مذکرہ طلاق کے

وقت کہا کہ میں نے تم کو جدا کیا پھر اس کے بعد اسی وقت یا عدت میں کہا کہ میں نے تم کو چھوڑ دیا تو اس سے صرف ایک طلاق بائن واقع ہوگی۔
اور اگر مذاکرہ طلاق کے وقت یا طلاق کی نیت سے کہا کہ میں نے تم کو جدا کیا پھر اسی وقت یا عدت کے اندر کہا کہ میں نے تم کو از سر نو جدا کیا تو اس صورت میں دو طلاق بائن واقع ہو جائے گی۔

طلاق بائن کی تیسری صورت غیر مدخولہ کی طلاق ہے

طلاق بائن کی تیسری صورت یہ ہے کہ عورت سے نکاح کے بعد شوہر نے نہ تو جنسی تعلق قائم کیا اور نہ خلوت صحیحہ ہو سکی یا تو اس وجہ سے کہ خلوت کا موقع ہی نہیں ملا اگرچہ عورت بالغہ تھی یا اس وجہ سے کہ خلوت کا موقع تو ملا مگر عورت نابالغہ ہونے کی وجہ سے مہبستری کے لائق نہیں تھی تو ایسی عورت کو اگر شوہر طلاق دیدے تو اس پر طلاق بائن ہی واقع ہوگی۔ خواہ طلاق صریح لفظ میں ہی کیوں نہ دی ہو (کنایہ)

(۱) الصریح بلحق الصریح ویلحق البائن بشرط العدة والبائن یلحق الصریح، الصریح مالا یحتاج الی نية بائنا کان الواقع به او رجعیا... علی المشهور لا یلحق البائن البائن (برسختار) قوله (الصریح بلحق الصریح) کما لو قال لها انت طالق ثم قال انت طالق او طلقها علی مال وقع الفانی بحر فلا فرق فی الصریح الفانی بین کون الواقع به رجعیا او بائنا قوله (ویلحق البائن) کما لو قال لها انت بائن او خالعا علی مال ثم قال انت طالق او هذه طالق بحر عن البزازیة ثم قال واذا لحق الصریح البائن کان بائنا لان البینونة السابقة علیه تمنع الرجعة کما فی الخلاصة... قوله (بشرط العدة) هذا الشرط لا بد منه فی جمیع الصور اللحاق فالاولی تلخیره عنها اه ح... قوله (بائنا کان الواقع به او رجعیا) یؤیده ما قدسنا فی اول فصل الصریح عن البدائع من ان الصریح نوعان صریح رجعی وصریح بائن وحینئذ یندخل فیہ الطلاق الرجعی والطلاق علی مال وكذا ما مر قبل فصل طلاق غیر المدخول بها من الفاظ الصریح الواقع بها البائن مثل انت طالق بائن او البنة او انحش الطلاق او طلاق الشیطان او طلقه طویلة او عریضة الخ فهذا كله الصریح لا یتوقف علی النية یقع به البائن و یلحق الصریح والبائن قال فی الخلاصة والصریح یلحق البائن وان لم یکن رجعیا... وقوله (لا یلحق البائن البائن) المراد بالبائن الذی لا یلحق البائن هو ما کان بلفظ الکناية لانه هو الذی لیس ظاهراً فی انشاء الطلاق وكذا فی الفتن وقید بقوله الذی لا یلحق اشارة الی ان البائن الموقع اولا مع من کونه بلفظ الکناية او یلفظ الصریح المفید للبینونة کالطلاق علی مال (شامی صفحہ ۵۴۰-۵۴۱ جلد ۴ زکریا)

یعنی گول مول لفظوں میں غیر مدخولہ بیوی کو خواہ ایک مرتبہ طلاق دی ہو یا یکے بعد دیگرے دو مرتبہ یا تین مرتبہ بہر صورت وہ ایک ہی طلاق سے بائنے ہو جائے گی دوسری اور تیسری مرتبہ کی طلاق لغو اور بیکار ہو جائے گی اور اس سے رجوع کرنے کا حق ختم ہو جائیگا۔ مثلاً مرد نے کہا کہ میں نے تجھ کو طلاق دی۔ طلاق دی۔ طلاق دی۔ تو پہلی بار جو نبی اس کی زبان سے لفظ طلاق نکلا اس پر ایک طلاق بائن پڑ کر نکاح سے خارج ہو گئی اب وہ طلاق کا محل نہ رہی اس لئے دوسری اور تیسری طلاق لغو ہو گئی۔ اسی طرح مرد نے کہا کہ تو ایک طلاق والی ہے اور ایک طلاق والی تو ایک ہی طلاق پڑے گی دوسری نہیں پڑے گی۔ ۱۔

غیر مدخولہ کو طلاق دینے کے بعد شوہر خلوت کا دعویٰ کرے

غیر مدخولہ کو جب شوہر نے طلاق دیدی تو عدم دخول کی وجہ سے صریح طلاق بھی بائن ہو گئی اور رجعت کا اختیار ہاتھ سے نکل چکا تھا کہ شوہر نے دعویٰ کر دیا کہ میں نے اس سے دخول کر لیا ہے یا خلوت ہو چکی ہے تاکہ رجعت کا اختیار باقی رہے تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر عورت کی رخصتی ہو چکی ہے یا خلوت پر گواہ قائم ہے تو شوہر کا دعویٰ تسلیم کیا جائے گا اور طلاق بائن کا حکم نہ لگا کر رجعت کا حق ہو گا اور اگر رخصتی بھی نہیں ہوئی اور نہ خلوت پر کوئی گواہ ہے اور عورت اس کا انکار بھی کرتی ہے یا وہ نابالغہ ہے تو پھر شوہر کا دعویٰ غلط ہو گا اور عورت ایک ہی طلاق سے بائنے ہو جائے گی اور اسکو عدت گزارنے کی بھی ضرورت نہیں فوراً دوسرا نکاح کر سکتی ہے۔ ۲۔

غیر مدخولہ کو دو اور تین طلاقیں پڑنے کی صورتیں

جیسا کہ بیان کیا گیا کہ غیر مدخولہ کا اگر تین طلاقیں پڑ جائیں

(۱) اذ طلق الرجل امرأته ثلاثاً قبل الدخول بها وقعن علیها فان فرق الطلاق بانث بالاولی ولم تقع الثانية والثالثة وذلك مثل ان يقول انت طالق طالق طالق وكذا اذا قال انت طالق واحدة واحدة وقعت واحدة كذا فی الهدایة (عالمگیری صفحہ ۲۷۲ جلد ۱)
(۲) فتاویٰ رحیمیہ صفحہ ۳۰۵ جلد ۵

تو بھی ایک ہی طلاق واقع ہوگی باقی طلاق لغو ہوگی۔ ہاں اگر طلاق کیساتھ دو یا تین کا عدد ملا دیا جائے تو دو اور تین بھی واقع ہو جائے گی مثلاً شوہر نے بیوی سے کہا تجھ کو دو طلاق۔ یا تین طلاق تو پہلے جملے میں دو اور دوسرے سے تین واقع ہو جائے گی۔
غیر مدخولہ کو دو اور تین طلاق واقع ہونے کا ایک قاعدہ

اگر طلاق کیساتھ کوئی عدد ذکر نہیں کیا گیا تو عورت ایک ہی طلاق سے بے بائنہ ہو جائے گی۔ مگر عدد ملا کر طلاق دینے سے عدد کے مطابق طلاق واقع ہوگی۔ کیونکہ اصول فقہ کا ایک مقررہ ضابطہ یہ ہے کہ اول کلام کا حکم آخر کلام پر موقوف رہتا ہے جب آخر کلام میں کوئی ایسی بات ہو جو اول کلام کے مفہوم کو بدل دے تو اس سے اول کلام کا حکم بدل جاتا ہے۔ لہذا جب طلاق کا لفظ استعمال کیا تو ایک طلاق مطلقاً واقع ہونے والی نہیں تھی اس کا حکم موقوف تھا کسی حکم کو لینے کیلئے بعد کے کلام کا انتظار کر رہا تھا اب جیسے اسکے ساتھ دو یا تین کا عدد بڑھایا گیا تو ایک طلاق کا حکم بدل کر دو یا تین کی طرف منقول ہو گیا اب ایک کے بجائے دو یا تین واقع ہوگی۔ اسی وجہ سے اگر عدد طلاق کے ذکر سے پہلے عورت مرگئی تو کلام لغو ہو جائے گا کیونکہ کلام کی مراد متعین ہونے سے قبل موت کی وجہ سے محل طلاق ختم ہو گیا اس لئے کوئی طلاق نہیں پڑے گی۔ ۲

غیر مدخولہ کو ایک اور دو طلاق ہونے کی صورت

اگر کسی شخص نے اپنی غیر موطوءہ بیوی کو اس طرح طلاق دی (انت طالق واحده

(۱) قال لزوجته غير المدخول بها انت طالق... ثلاثا الخ وقعن الخ وان فرق... بانث بالاول الخ ولذا لم تقع الثانية بخلاف الموطوءة حيث يقع الكل (درمختار علی هامش شامی صفحہ ۵۱۲، ۵۰۹ جلد ۱)

(۲) ويقع بعدد قرن بالطلاق لا به فيلغو انت طالق لو ماتت قبل ذكر العدد (شرح الوقایہ حاشیہ ۱۵۱) لم يقتصر حينئذ الطلاق بالعدد يقع الطلاق بها وان فرقها بعدد يقع الطلاق بذلك العدد لانفس الصيغة لا تقتدر في الاصول ان صدر الكلام يتوقف على ما بعده اذا كان في آخره مغيرا له فيكون انت طالق واحدة او ثلاثا لغوا لا يقع به شيء ان ماتت قبل ذكر العدد (عمدة الرعاية علی شرح الوقایہ صفحہ ۷۰ جلد ۲)

وواحدة) یعنی ایک طلاق پر دوسری طلاق کو معطوف کرتے ہوئے یوں کہا کہ تو ایک طلاق والی ہے اور ایک طلاق والی تو اس صورت میں ایک ہی طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر یوں کہا (قبل واحدة او بعدها واحدة) کہ تجھ کو طلاق ہے ایک قبل ایک کے یا اس طلاق کے بعد ایک اور طلاق ہے۔ تو ایک ہی طلاق واقع ہوگی۔ کیونکہ اول واحدة کو طلاق واقع ہونے سے پہلے متصف کیا تو عورت ایک ہی طلاق سے بائند ہو گئی اب وہ غیر موطوء ہونے کی وجہ سے دوسری واحدة کا محل نہ رہی اس لئے دوسری طلاق لغو ہوگی۔

اگر شوہر نے اپنی غیر مدخولہ بیوی سے کہا کہ (انت طالق واحدة قبلہا واحدة او بعدہا واحدة او مع واحدة او معہا واحدة) یعنی تو ایک طلاق والی ہے قبل اس کے ایک اور ہے یا ایک طلاق والی ہے اس کے بعد ایک اور ہے یا ایک طلاق والی ہے ایک کے ساتھ اور ایک ہے تو اس صورت میں دو طلاق واقع ہوگی۔

دونوں صورت میں وجہ فرق

ضابطہ یہ ہے کہ ظرف مثلاً قبل یا بعد کو جب دو چیزوں کے بیچ میں ذکر کیا جائے تو اس کی دو صورتیں ہیں یا تو اس ظرف کی اضافت اسم ظاہر کی طرف ہوگی ہے یا اسم ضمیر کی طرف اگر اسم ظاہر کی طرف اضافت کی گئی ہے تو یہ ظرف (قبل و بعد) پہلے اسم کی صفت ہوگی جیسے (جاءنی زید قبل عمر یا جاءنی زید بعد عمر) اس مثال میں قبل و بعد پہلے اسم کی صفت ہے اس لئے پہلے جملہ سے زید کا آنا عمر سے قبل اور دوسرے جملہ سے زید کا آنا عمر کے بعد ثابت ہوگا۔

اور اگر ظرف (قبل و بعد) کی اضافت ایسی ضمیر کی طرف کی گئی ہو جو اول اسم کی طرف راجع ہو تو قبل اور بعد معنوی طور سے دوسرے اسم کی صفت ہوں گے۔ صفت معنویہ اس لئے کہہ رہے ہیں کہ حقیقت میں یہ ظرف دوسرے اسم کی خبر ہے اور خبر چونکہ حکماً ہذا کی صفت ہوتی ہے اس لئے یہ صفت لفظی تو نہیں البتہ

صفت معنوی ہے۔ اور خبر محکوم ہے اور ہذا محکوم علیہ اس لئے دوسرے اسم پر ہی آنے کا حکم لگایا جائے گا۔ اس قاعدہ کو سمجھنے کے بعد اصل مسئلہ کی طرف آئیے۔ کہ زیر بحث مسئلہ میں جب غیر موطوءہ عورت سے کہا گیا کہ (انت طالق واحدة قبل واحدة) تو اس میں قبل وراصل پہلے واحدة کی صفت ہے یعنی دوسرا واحدة جس کی طرف قبل کی اضافت ہے اس سے پہلے واحدة کی یہ صفت ہے اس لئے قبل سے پہلے والا واحدة واقع ہو جائے گا اور بیوی چونکہ غیر موطوءہ ہونے کی وجہ سے دوسرے واحدة کا محل نہ رہی اس لئے یہ دوسرا واحدة واقع نہیں ہوگا۔

اور اگر قبل کے استعمال کے بجائے بعد استعمال کیا جائے مثلاً یوں کہا جائے کہ (واحدة بعد واحدة) تو اس میں بعد پہلے والے واحدة کی صفت ہے مگر بعد والے واحدة کی طرف مضاف ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اول واحدة سے پہلے ایک طلاق پڑ چکی ہے کیونکہ ماضی میں واقع ہونا فی الحال واقع ہونا ہے اس لئے کہ ماضی کی طرف نسبت کر کے طلاق دینے سے فی الحال پڑتی ہے کیونکہ انشاء طلاق ماضی میں ممکن نہیں اس لئے کلام کو اس بات پر محمول کیا جائے گا کہ فی الحال دے رہا ہے اب دونوں طلاق ایک ساتھ واقع ہوں گی۔

اسی طرح اگر کہا کہ (انت طالق واحدة قبلها واحدة) تو اس میں قبل کو بعد والے واحدة کی صفت قرار دیا گیا ہے تو اس کا تقاضہ بھی یہی ہے کہ پہلے واحدة سے قبل یہ دوسرا واحدة واقع ہو جائے اور یہ ممکن نہیں اس لئے دونوں طلاق ایک ساتھ واقع ہوں گی اور مع نو مسلم اقتران لیتے ہو تا ہے اس لئے اس میں اسم ظاہر اور اسم ضمیر کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے لہذا ہر صورت میں دو طلاق واقع ہوگی۔ ۱۔

(۱) ولو قال لغير الموطوءة انت طالق واحدة واحدة بالعطف او قبل واحدة او بعدها واحدة يقع واحدة بائنة ولا تلحقها الثانية لعدم العدة وفي انت طالق واحدة بعد واحدة او قبلها واحدة او مع واحدة او معها واحد فثنتان الاصلی انه متى وقع بالاول لغا الثاني او بالثاني اقترنا لان الايقاع في الماضي ايقاع في الحال (بدرمختار) الضابط ان الظروف حيث ذكر بين اثنين ان اضيف الى ظاهر كان صفة الاول كقوله زوجا قبل زوجا (بدرمختار) فثنتان

مطلقہ مدخولہ اور غیر مدخولہ میں فرق

لڑکی نابالغہ ہو یا بالغہ مگر شوہر سے نہ خلوت ہوئی اور نہ جماع۔ تو وہ غیر مدخولہ ہے اور جو عورت بالغہ ہو اور شوہر نے اس سے جماع بھی کر لیا ہو تو ایسی عورت کو مدخولہ کہتے ہیں دونوں عورتوں کے مابین شرعی احکام کے اعتبار سے کچھ فرق ہے۔ مدخولہ کو صریح الفاظ کے ذریعہ طلاق دی جائے تو دو تک طلاق رجعی اور کنایات کے ذریعہ طلاق بائن ہوتی ہے۔ جبکہ غیر مدخولہ کو دونوں قسم کے الفاظ کے ذریعہ طلاق بائن ہی ہوتی ہے۔

دوسرا فرق یہ ہے کہ مدخولہ کیلئے عدت طلاق، تین حیض یا تین ماہ یا وضع حمل ہے جبکہ غیر مدخولہ کیلئے طلاق کی کوئی عدت نہیں ہے طلاق ملتے ہی فوراً دوسرے سے نکاح کر سکتی ہے جیسا کہ ارشاد باری ہے:

ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا لَإِيَادِ
 کہ اگر تم ان (بیویوں) کو ان سے جماع کرنے سے قبل طلاق دیدو تو ان عورتوں پر تمہاری طلاق کی عدت نہیں ہے کہ تم اس کو شمار

کرو۔

(بقیہ پچھلے صفحہ کا) وان اضعف الی ضمیر الاول كان صفة الثاني كجاء بي زيد قبله اور بعده عمر ولانه حينئذ خبر عن الثاني والخبر وصف للمبتدئ والمراد بالصفة المعنوية والمحكوم عليه بالوصفية هو الطرف فقط والا فالجملة في قبله عمر حال من زيد لوقوعها بعد معرفة والحال وصف لصاحبها ففي واحدة قبل واحدة اوقع الاولى قبل الثانية فبان ان بها فلا تقع الثانية وفي بعدها ثانية كذلك لانه وصف الثانية بالبعدية ولولم يصنفها بها لم تقع فهذا اولى وهذا في غير المدخول بها وفي المدخول بها تقع ثنتان لوجوده العدة كما يأتي قوله (ثنتان) لانه في واحدة بعد واحدة جعل البعدية صفة للاولى فاقتضى ايقاع الثانية قبلها لان الايقاع في الماضي ايقاع في الحال لامتناع الاستناد الى الماضي فيقتربان فتقع ثنتان وكذا في واحدة قبلها واحدة لانه جعل القبليّة صفة للثانية فاقتضى ايقاعها قبل الاولى فيقتربان واما مع فللقران فلا فرق فيها بين الاتيان بالضمير والا فاقتضى وقوعها معا تحقيقا لمعناها. (شامی صفحہ ۱۵۰ جلد ۴) (۱) سورة الاحزاب آیت ۴۹

(نوٹ) عدت وفات مدخولہ وغیرہ مدخولہ ہر ایک پر واجب ہے۔ ۱۔
تیسرا فرق یہ ہے کہ مدخولہ کو ایک کے بعد دوسری اور تیسری طلاق بھی دینے کا حق
شوہر کو رہتا ہے اسکے برخلاف غیر مدخولہ کو ایک طلاق کے بعد دوسری اور تیسری کا حق ختم
ہو جاتا ہے کیونکہ وہ ایک ہی طلاق سے نکاح سے نکل جانے کی وجہ سے محل طلاق نہیں رہتی۔
چوتھا فرق یہ ہے کہ مدخولہ کو تو تین طلاق یکے بعد دیگرے دینے سے بھی
واقع ہو جاتی ہے مگر غیر مدخولہ کو تین طلاق یکے بعد دیگرے دینے سے نہیں پڑتی
البتہ یکبارگی تین کے عدو کیساتھ تین پڑ جاتی ہے۔

طلاق بائن کی چوتھی صورت طلاق رجعی کی عدت میں رجعت نہ کرنا ہے
طلاق بائن کی چوتھی صورت یہ ہے کہ کسی نے الفاظ صریحہ سے یا ان الفاظ
کنایہ سے جن سے طلاق رجعی ہوتی ہے ایک یا دو طلاق رجعی دی تو اس کو عدت
کے اندر رجعت کا اختیار حاصل تھا مگر جب عدت گزرنے تک رجعت نہیں کی تو یہ
طلاق رجعی بھی بائن ہو گئی۔ (طلاق رجعی کے بیان میں تفصیل گزر چکی ہے)۔

طلاق بائن کی پانچویں صورت خلع اور طلاق بالعوض ہے

اگر عورت نے مہر معاف کر کے خلع کر لیا اور اس پر مرد نے ایک طلاق دی تو یہ طلاق
بائن ہوگی اگرچہ لفظ صریح سے طلاق دی گئی ہو۔ اسی طرح مرد نے عورت سے کچھ عوض
یعنی مال وغیرہ لیکر طلاق دی تو یہ طلاق بھی بائن ہے خواہ ایک دی ہو یا دو خواہ رخصتی سے
قبل دی ہو یا رخصتی کے بعد۔ ۲۔ (خلع اور طلاق بالعوض کی تفصیل انشاء اللہ آگے آئیگی)

طلاق بائن کی چھٹی صورت ایلاء کی مدت کا مکمل ہو جانا ہے
کسی نے جماع پر قدرت کے باوجود بغیر کسی عذر کے پورے چار ماہ تک یا چار

(۱) والعدۃ للموت اربعة اشهر... وعشرة الخ مطلقاً وطئت او لا ولو صغيرة (درمختار علی
ہامش شامی صفحہ ۱۸۸ جلدہ باب العدۃ)

(۲) وقع بالخلع تطليقة بائنة ولزمها المال (ہدایہ صفحہ ۴۰۴ جلد ۲)

ماہ سے زائد تک یا مطلقاً جماع نہ کرنے کی قسم کھائی۔ تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر بیوی سے چار ماہ کے اندر اندر جماع کر لے تو اگرچہ شرعی ایلاء کا تحقق نہ ہوگا لیکن قسم کا کفارہ دینا پڑے گا اور اگر اس نے چار ماہ کے اندر اندر صحبت نہ کی یہاں تک کہ چار ماہ گزر گئے تو اس کی بیوی پر ایک طلاق بائن واقع ہو جائے گی۔ (ایلاء کی پوری تفصیل آگے آئے گی)

طلاق بائن کی ساتویں صورت فسخ نکاح ہے

اگر شوہر کی نامردی یا جنون یا محنت یا مفقود یا عینین یا کسی مرض و عیب کے باعث نکاح کو فسخ کر لیا جائے یا شوہر کے ظلم و زیادتی کی وجہ سے تفریق کرائی جائے اور یہ تفریق خواہ قضاء قاضی کے ذریعہ ہو یا حاکم اور حج یا شرعی پنچایت کے ذریعہ بہر حال اس سے طلاق بائن واقع ہوگی۔ (فسخ و تفریق کی ساری تفصیل آگے آرہی ہے)

طلاق بائن کا حکم

طلاق بائن مخففہ دو طلاق تک ہوتی ہے اس کا حکم یہ ہے کہ اس سے رشتہ نکاح ٹوٹ جاتا ہے شوہر کو اپنی دی ہوئی طلاق سے رجوع کرنے اور بیوی کو رجعت کے ذریعہ لوٹانے کا اختیار نہیں رہتا البتہ زوجین آپسی رضامندی سے عدت میں یا عدت کے بعد جب چاہیں دوبارہ نکاح کر سکتے ہیں اگر صرف مرد نکاح کرنا چاہے اور عورت تیار نہیں تو جبراً نکاح نہیں ہو سکتا جبکہ رجعت میں عورت کی رضا شرط نہیں۔ اور اگر طلاق بائن مغلطہ دی گئی ہے یعنی الفاظ صریحہ سے یا کنایہ سے تین طلاق دیدی تو پھر دوبارہ نکاح سے بھی رشتہ بحال نہیں ہو سکتا جب تک کہ حلالہ نہ کر لیا جائے۔

(۱) وَاِذَا قَالَ الرَّجُلُ لِمَرْأَتِهِ وَاللَّهِ لَا اَقْرَبُكَ اَوْ قَالَ وَاللَّهِ لَا اَقْرَبُكَ اَرْبَعَةَ اَشْهُرٍ فَهُوَ مُؤَلَّ... فَاِنْ وَطَّيْهَا فِي الْاَرْبَعَةِ الْاَشْهُرِ حَنْثٌ فِي يَمِينِهِ وَلِزِمَتْهُ الْكُفَّارَةُ... وَسَقَطَ الْاِيْلَاءُ... وَانْ لَمْ يَقْرُبْهَا حَتَّى مَضَتْ اَرْبَعَةُ اَشْهُرٍ بَانَتْ مِنْهُ بِتَطْلِيْقَةٍ (ہدایہ صفحہ ۴۰۱ جلد ۲)

(۲) وَاِذَا كَانَ الطَّلَاقُ بَائِنًا دُونَ الثَّلَاثِ فَلَهُ اَنْ يَتَزَوَّجَهَا فِي الْعِدَّةِ وَبَعْدَ اِنْقِضَائِهَا (ہدایہ صفحہ ۳۹۹ جلد ۲)

تجدید نکاح کے بعد شوہر کیلئے کتنی طلاق کا حق باقی رہتا ہے

مطلقہ ثلاثہ ہے تو ظاہر ہے کہ حلالہ کے بعد از سر نو شوہر اول کی طرف لوٹتی ہے اسلئے از سر نو تین طلاق کا مالک ہو گا۔ اور اگر مطلقہ بائنہ مخففہ ہے تو اس کی اولاد دو صورتیں ہیں مطلقہ مدخول بہا ہے یا غیر مدخول بہا اگر مدخول بہا ہے تو پھر اس کی دو صورتیں ہیں۔ (۱) مطلقہ رجعیہ (۲) مطلقہ بائنہ۔ اگر مطلقہ رجعیہ ہے تو بالاتفاق رجعت کے بعد باقی ماندہ طلاق ہی کا مالک رہے گا یعنی اگر ایک طلاق رجعی دی تھی تو اب دو کا اور اگر دو رجعی دی تھی تو اب صرف ایک کا مالک رہے گا اس باقی ماندہ طلاق دینے کے بعد عورت مغفلہ ہو جائے گی۔ چنانچہ حضرت مفتی محمود الحسن صاحب گنگوہی نور اللہ مرقدہ نے مجمع الانہر کے حوالہ سے اس مسئلہ کو ثابت کیا ہے۔

اور اگر مطلقہ بائنہ سے تجدید نکاح ہوا ہے تو اس کی دو صورتیں ہیں۔ (۱) زوج اول کی طرف بغیر کسی سے نکاح کئے لوٹی ہے تو اس صورت میں بالاتفاق شوہر باقی ماندہ ہی طلاق کا مالک رہے گا۔ ۲۔

اور اگر مطلقہ بائنہ مدخول بہا زوج اول کے طلاق کے بعد کسی دوسرے مرد سے نکاح اور عدت کے بعد پہلے شوہر کی طرف نکاح کے ذریعہ لوٹی ہے تو اس میں اختلاف ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کا مذہب تو یہی ہے کہ باقی

(۱) وان قال لامراته كلما ولدت فانت طالق ولدت ثلاثة اولاد في بطون مختلفة بين كل ولدين ستة اشهر فصاعدا فالثاني والثالث رجعية فانها لما ولدت الاول وقع الطلاق وهو الرجعي وصارت معتدة فلما ولدت الثاني من بطن اخر علم انه صار مراجعا بوطى حادث في العدة فببولادة الثاني وقع الطلاق الثاني لان اليمين معقودة بكلمة كلما والشرط وجد في الملك لانه ثبت رجعته ثم لما ولدت الثالث من بطن اخر علم انه كان من علوق حادث بغیر وقوع الطلاق الثاني مراجعاً وتتم الطلقات الثلاث بولادة الولد الثالث فتحتاج الى زوج آخر (مجمع الانهر صفحہ ۴۳۷ جلد ۱ بحوالہ فتاویٰ محمودیہ صفحہ ۳۶۸ جلد ۱۰)

(۲) ولو تزوجها قبل اصابة الزوج الثاني كانت عنده بما بقي من الطلاق (كشف الاسرار صفحہ ۲۶ جلد ۱ بحوالہ فتاویٰ محمودیہ صفحہ ۳۶۹ جلد ۱۰)

ماندہ کا نہیں بلکہ پوری طلاق کا مالک ہو گا اور امام محمدؒ کے یہاں اس صورت میں بھی باقی ماندہ ہی طلاق کا مالک رہے گا۔ ۱

یہ ساری تفصیل تو مدخول بہا کے متعلق تھی اور غیر مدخول بہا میں تو بالاتفاق ہر صورت میں باقی ماندہ ہی طلاق کا مالک رہے گا۔ ۲

طلاق بائن کے بعد دوبارہ نکاح سے دوبارہ مہر واجب ہو گا
اگر کسی عورت کو کو طی یا غلط صحیحہ کے بعد طلاق بائن دی گئی یا طلاق رجعی کی عدت گزار کر بائن ہوئی پھر دوبارہ اس عورت کی اسی شوہر سے تجدید نکاح ہوئی تو اس عورت کو نکاح اول کے مہر کے علاوہ دوبارہ مستقل مہر ملے گا۔ اگر مہر اول ادا نہیں کیا ہے تو پھر وونوں او اکرنا واجب ہو گا۔ ۳

طلاق بائن کی صورت میں مرد و عورت کا آپسی برتاؤ کیسا ہو
جس عورت کو طلاق بائن مخففہ یا مغلظہ ویدی جائے تو اس کو طلاق ملتے ہی شوہر سے ہر قسم کے تعلقات منقطع کر کے غیر مرووں کی طرح اس سے بھی پردہ کیا کرے البتہ عدت گزارنے تک شوہر ہی کے گھر رہے پوری عدت کا نفقہ و سنگینی شوہر کے ذمہ ہے۔

عدت کے ایام میں بناؤ سنگار اور زیب و زینت کرنا خوشبو لگانا صحیح نہیں ہے بلکہ رشتہ نکاح کے ٹوٹ جانے کی وجہ سے سوگ منانا چاہئے صاحب ہدایہ سنن بیہقی سے ایک حدیث نقل فرماتے ہیں۔

(۱) واذا طلق الحرة تطليقة او تطليقتين وانقضت عدتها وتزوجت بزواج آخر ثم عادت الى الزوج الاول عادت بثلاث تطليقات يهدم الزوج الثاني ما دون الثالث كما يهدم الثالث وهذا عند ابي حنيفة وابي يوسف وقال محمد لا يهدم ما دون الثالث (هدایہ صفحہ ۴۰۰ تا ۴۰۱ جلد ۲)

(۲) والخلاف مقيد بها اذا دخل بها وان لم يدخل لا يهدم اتفاقا (سکب الانهر صفحہ ۴۴ جلد ۱ بحوالہ فتاویٰ محمودیہ صفحہ ۳۶۹ جلد ۱۰)

(۳) فتاویٰ دارالعلوم صفحہ ۳۱۸ جلد ۸

ولنا ما روى ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی المعتدة ان تختضب بالحناء وقال الحناء طیب (حدیث) ولانه یجب اظهاراً للتأسف علی فوت نعمة النکاح (ہدایہ) اعم من ان تكون معتدة الوفاة او معتدة الطلاق (حاشیہ) ۱۔

کہ ہماری دلیل وہ حدیث ہے جو حضورؐ سے منقول ہے کہ آپؐ نے عدت میں بیٹھنے والی عورت کو حناء سے خضاب کرنے اور رنگ سے منع کیا اور فرمایا کہ حناء ایک قسم کی خوشبو ہے (اس کے بعد صاحب ہدایہ فرماتے ہیں) کہ نعمت نکاح زائل ہونے کا افسوس ظاہر کرنے کے لئے

سوگ واجب ہے (محشی فرماتے ہیں) معتدہ سے مراد عام ہے خواہ معتدۃ الوفاة ہو یا معتدۃ الطلاق (حکم دونوں کو شامل ہے)

طلاق مغلطہ

مغلطہ غلطہ سے مشتق ہے بمعنی سخت طلاق۔ طلاق ثلاثہ کو شریعت میں طلاق مغلطہ کہتے ہیں۔ کیونکہ یہ طلاق رشتہ نکاح کو توڑ دینے میں اتنا بڑا گہرا اثر ڈالتا ہے کہ دوبارہ نکاح کے ذریعہ بھی یہ رشتہ قائم نہیں ہو سکتا۔ جب تک کہ مطلقہ عدت کے بعد کسی اور سے رشتہ نکاح قائم کر کے اس زوج ثانی کو اپنے جنسی منافع کی پوری اجازت نہ دیدے اور دوسرا شوہر اس سے پورے طور سے لطف اندوز ہو کر طلاق نہ دیدے پھر اس کی عدت گزار کر ہی زوج اول کی طرف بذریعہ نکاح لوٹ سکتی ہے اتنے سارے معاملے و تدابیر کرنے اور ان تمام مراحل سے گزرنے کے بعد ہی یہ رشتہ پھر سے وجود میں آتا ہے اس لئے اس طلاق کو مغلطہ کہتے ہیں۔ قرآن نے مرد کو دو طلاق تک اختیار دیا ہے تاکہ رجعت کر سکے تیسری طلاق کے بعد مرد کا اختیار بالکل ختم ہو جاتا ہے چنانچہ ارشاد باری ہے۔

الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ فَإِمْسَاكَ
بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيعٍ بِإِحْسَانٍ
(الایہ) فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا نَحْلُ لَهُ
مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ
(عورت سے رجوع کی گنجائش رکھنے
والی طلاق) دو بار تک طلاق دینا ہے
پھر تو اچھی طرح اس کو روک لے۔
(رجعت کے ذریعہ) یا احسان کر کے
چھوڑ دے پھر اگر (دوبارہ طلاق کے بعد

شوہر نے تیسری بار) طلاق دیدی تو پھر وہ عورت اس کے لئے اس وقت تک حلال
نہیں ہو سکتی جب تک کہ وہ کسی دوسرے سے نکاح نہ کرے (اور شوہر ثانی اس
سے جنسی منافع حاصل کرنے کے بعد طلاق نہ دیدے)

طلاق مغلطہ کی صورتیں

طلاق مغلطہ واقع ہونے کی کئی صورتیں ہیں۔ (۱) طلاقہ مغلطہ کی ایک
صورت طلاق حسن ہے یعنی تین طہر میں ایک ایک طلاق کل تین طلاقیں دی
جائیں۔ (۲) تین طہر میں تو نہ دی جائیں مگر علیحدہ علیحدہ متفرق طور سے مختلف
مجلسوں میں تین طلاقیں دی جائیں مثلاً ایک آج دی تو دوسری کل اور تیسری پرسوں
یا دو دن یا ہفتہ کے فاصلہ کے ساتھ الحاصل عدت میں تینوں طلاقیں دیدیں۔ (۳)
تیسری صورت یہ ہے کہ کسی نے طلاق رجعی دی پھر میاں بیوی رجعت کے بعد
ایک ساتھ رہنے لگے پھر مدت کے بعد کسی بات پر تنازع کی صورت میں ایک
اور طلاق دیدی پھر شوہر نے رجعت کے ذریعہ ازدواجی تعلق بحال کر لیا کیونکہ وہ
طلاق تک رجعت کا حق ہے ان دو کے بعد پھر کسی جھگڑے کے موقع پر تیسری
طلاق بھی دیدی تو یہ تینوں طلاقیں ملکر مغلطہ ہو گئیں۔ (۴) اسی طرح چوتھی صورت
یہ ہے کہ کسی نے اپنی بیوی کو ایک طلاق بائن دی پھر زوجین نے راضی ہو کر نکاح
کر لیا پھر کسی موقع پر دوسری مرتبہ ایک طلاق بائن دی پھر برضا و رغبت نکاح
کر لیا تو اب صرف ایک کا مالک رہا مگر کسی اختلاف اور جھگڑے کے موقع پر باقی ماندہ

ایک طلاق بھی دیدی تو اب عورت مطلقہ بانہ مغلظہ ہو جائے گی بغیر حلالہ کے کوئی صورت نہیں۔ ۱۔ (۵) پانچویں صورت یہ ہے کہ ایک ہی مجلس میں تین طلاقیں دیدی جائیں۔ خواہ الفاظ صریحہ کے ذریعہ دی جائیں یا الفاظ کنایہ میں تین کی نیت کر کے یا تین کا عدد ملا کر تین طلاقیں دیدی جائیں بہر صورت عورت مطلقہ بانہ مغلظہ ہو جائے گی۔ (ایک مجلس کی تین طلاقوں کی پوری تفصیل ماقبل میں آچکی ہے)

طلاق مغلظہ کے الفاظ

طلاق مغلظہ الفاظ صریحہ و کنایہ دونوں سے واقع ہوتی ہے ان میں سے ہر ایک کی دو صورتیں ہیں (۱) الفاظ طلاق کیساتھ عدد ثلاث کو بھی ملایا ہے یا نہیں۔ اس اعتبار سے کل چار صورتیں ہوتی ہیں (۱) اول صورت یہ ہے کہ الفاظ صریحہ کے ساتھ عدد ثلاث کو ملائے مثلاً یوں کہے کہ میں نے تم کو تین طلاقیں دیں یا یوں کہے کہ تجھ کو ایک طلاق آج دی دوسری طلاق کل، تیسری طلاق پرسوں دی۔

دوسری صورت یہ ہے کہ بغیر عدد ملائے صرف الفاظ طلاق کو بار بار دہرائے۔ مثلاً بیوی سے کہے کہ تجھ کو طلاق دی تجھ کو طلاق دی۔ تجھ کو طلاق دی۔ یا یوں کہے کہ تجھ کو طلاق ہے، طلاق ہے، طلاق ہے۔

تیسری صورت یہ ہے کہ الفاظ کنایہ کیساتھ عدد ثلاث کو ذکر کرے جیسے میں نے تم کو تین جواب دیا۔ یا یوں کہے کہ میں نے تم کو تین مرتبہ آزاد کر دیا یا یوں کہے کہ جاؤ ایک دو تین۔

چوتھی صورت یہ ہے کہ الفاظ کنایہ کو بغیر عدد کے ساتھ ذکر کیا اور اس کے ذریعہ تین طلاقیں دیں تین مرتبہ میں جیسے کسی نے کہا میں نے تم کو چھوڑ دیا، میں نے تم کو چھوڑ دیا، میں نے تم کو چھوڑ دیا، یا ایک ہی مرتبہ کہا۔ میں نے تم کو آزاد کر دیا اور اسی میں تین طلاق کی نیت کر لی۔ خلاصہ یہ ہے کہ الفاظ کنایہ کی تیسری اور چوتھی

صورت میں تین طلاقیں واقع ہونے کے لئے نیت ضروری ہے اگر تین کی نیت نہیں کی ہے تو ایک پڑے گی۔ (اس سے قبل کنایہ کی بحث میں تفصیل گزر چکی ہے۔)

طلاق مغلطہ کا حکم

تین طلاقیں جس طرح بھی دی جائیں خواہ تین طہر میں یا ایک ہی طہر میں کئی مرتبہ یا ایک ہی مجلس میں تین الگ الگ الفاظ میں، یا تین کے عدد کیساتھ۔ تو ان صورتوں کا حکم یہ ہے کہ نہ تو اب رجعت کر سکتا ہے اور نہ تجدید نکاح کے ذریعہ اس کو رکھ سکتا ہے۔ بلکہ اگر دوبارہ باہمی رضامندی سے رشتہ نکاح استوار کرنا چاہیں تو اس کی ایک ہی صورت حلالہ ہے۔

حلالہ کی شرعی صورت

حلالہ کا شرعی طریقہ اور جائز صورت یہ ہے کہ مطلقہ ثلاثہ اپنی عدت طلاق مکمل کرے (اگر حیض آتا ہو تو تین حیض اور اگر بڑی عمر کی وجہ سے حیض نہ آتا ہو تو تین مہینے اور اگر حاملہ ہو تو وضع حمل سے) اس کے بعد وہ اپنی مرضی سے کسی اور مرد سے نکاح کرے پھر زوج ثانی اس سے صحبت بھی کرے بعدہ زوج ثانی کسی وجہ سے اس کو طلاق دیدے تو پھر یہ عورت عدت طلاق یا زوج ثانی وفات پا جائے تو عدت وفات گزار کر زوج اول سے نکاح کر سکتی ہے جیسا کہ ارشاد باری ہے۔

فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا فِجْلَ لَهُ مِنْ بَعْدُ
حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَهَا
فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ
ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ ۚ

اگر کوئی وو طلاق کے بعد تیسری طلاق بھی دیدے تو یہ عورت اس کے بعد اس کیلئے حلال نہیں رہے گی یہاں تک کہ کسی دوسرے شوہر سے

(۱) من قال لامرأته انت طالق و طالق او قال انت طالق فطالق فطالق او قال انت طالق لم طالق او قال انت طالق طالق بدون تعلیقه بشرط فی جمیع هذه الصور طلقت امرأته المدخولة ثلاثا فان لفظ الطلاق مهما جله بتكراره سواء كان بحرف الواو ام بغيره تعدد الطلاق (الفنای الہندیہ ص ۳۷۱ ج ۲ بحوالہ بہشتی زیور ص ۲۳ حصہ ۴ حاشیہ) (۲) سورة البقرة آیت ۲۳۰

یہ نکاح کرے پھر (جماع کے بعد) وہ شوہر ثانی اس عورت کو طلاق دیدے اگر اس زوج ثانی نے طلاق دیدی تو اب ان دونوں کے لئے یہ اجازت ہے کہ پھر سے نکاح کرے مگر اس کے لئے شرط یہ ہے کہ دونوں کو اس بات کا یقین ہو کہ اللہ کی ان حدود کو قائم رکھیں گے جو نکاح کے سلسلے میں بتائی گئی ہیں۔

حلالہ کی شرطیں

قرآن کی مذکورہ آیت و احادیث اور فقہ کی عبارتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ حلالہ کے اہم شرطیں چھ ہیں۔ (۱) دوسرے شوہر سے نکاح۔ (۲) زوج ثانی کا بغیر کسی دباؤ کے اپنی مرضی سے نکاح کرنا۔ (۳) نکاح کے بعد اس عورت سے زوج ثانی کا صحبت کرنا۔ (۴) زوج ثانی سے نکاح صحیح ہوا ہو۔ (۵) زوج ثانی کی طلاق کے بعد عدت پوری کر لی ہو۔ (۶) اصلاح اور نیک نیتی سے زوج اول نکاح کے ذریعہ رجوع کرے۔ (ہم ان تمام شرائط کو قدر تفصیل سے بیان کرتے ہیں)۔

حلالہ کی پہلی شرط دوسرے شوہر سے نکاح کرنا

قرآن کی مذکورہ آیت (فان طلقها فلا تحل له الاية) میں یہ ہدایت دی گئی ہے کہ عورت تین طلاق کے بعد پہلے شوہر کی طرف نہیں لوٹ سکتی (حتیٰ تنکح زوجا غیرہ) جب تک کہ دوسرے مرد سے نکاح نہ کر لے مگر اس دوسرے نکاح کیلئے شرط یہ ہے کہ پہلے شوہر کی طلاق کی عدت پوری کر لی ہو اگر عدت پوری کرنے سے قبل نکاح کیا تو یہ نکاح صحیح نہیں فاسد ہو گا۔

حلالہ کی دوسری شرط زوج ثانی اپنی مرضی سے نکاح کرے

حلالہ کیلئے دوسری شرط یہ ہے کہ شوہر ثانی بغیر کسی دباؤ اور جبر کے اپنی مرضی سے نکاح کرے آج کے اس دور میں اکثر ایسا ہوتا ہے کہ شوہر اپنی خباثت کی وجہ سے تین طلاق دیدیتا ہے اور پھر جب و ماغ ٹھکانے لگتا ہے تو ادھر ادھر ہا تھ پیر مارنے

لگتا ہے وقتی نکاح اور طلاق کی شرط پر بہنوئی یا کسی رشتہ دار وغیرہ سے نکاح کر کے طلاق حاصل کر لیتا ہے۔ یہ سراسر ناجائز اور موجب لعنت ہے حلالہ کرنے اور کرانے والے دونوں گنہگار ہوتے ہیں چنانچہ متعدد صحابہ کرام سے مرفوعہ روایت منقول ہے۔

لعن رسول الله صلى الله عليه
وسلم المحلل والمحلل له
جس کے لئے حلالہ کروایا جائے اس پر لعنت فرمائی ہے۔ (یعنی زوج اول اور ثانی دونوں ملعون ہیں) البتہ اس وعید کے باوجود بھی اگر کوئی طلاق کی شرط پر نکاح کر کے طلاق دیتا ہے تو زوج اول کیلئے عورت حلال ہو جائے گی۔ ۲

اور اگر حلالہ کی شرط شروع میں نہ لگائی گئی لیکن زوج ثانی کا اپنا خیال یہ ہے کہ وہ اس عورت کو صحبت کے بعد فارغ کر دیگا اور میری وجہ سے شوہر اول اور ان کے اہل و عیال اور گھریلو نظام وغیرہ درست ہو جائیں گے تو اس طرح اصلاح کی غرض سے نکاح کر کے طلاق دینا موجب لعنت نہ ہو گا بلکہ اچھی نیت کی وجہ سے عند اللہ مآجور ہو گا۔ ۳

حلالہ کی تیسری شرط نکاح کے بعد زوج ثانی کا صحبت کر لینا ہے

تیسری شرط یہ ہے کہ نکاح کے بعد دوسرا شوہر اس عورت سے صحبت بھی کرے۔ بغیر صحبت کے اگر شوہر نے طلاق دیدی یا بغیر صحبت کے زوج ثانی مر گیا تو یہ عورت پہلے شوہر کیلئے حلال نہیں ہوگی چنانچہ بخاری میں حضرت عائشہؓ سے ایک مرفوعہ روایت منقول ہے فرمائی ہیں کہ:

(۱) ترمذی شریف صفحہ ۲۱۳ جلد ۱

(۲) وكره التزوج للثاني تحريماً لحديث لعن المحلل والمحلل له بشرط التحليل كتزوجتك على ان احلك وان حلت للاول لصحة النكاح وبطلان الشرط فلا يجبر على الطلاق (درمختار علی ہامش شامی صفحہ ۴۷ جلد ۵)

(۳) اما اذا اصبر ذلك لا يكره وكان الرجل ما جوراً لقصد الإصلاح (درمختار علی ہامش شامی صفحہ ۴۸ جلد ۵)

رفاعہ قرظیؓ کی بیوی حضورؐ کے پاس آئی اور کہا کہ یا رسول اللہ میرے شوہر رفاعہؓ نے مجھے طلاق بتا: (یعنی تین طلاقیں) دیدیں پھر میں نے عدت کے بعد عبدالرحمن بن زبیر قرظیؓ سے نکاح کیا مگر عبدالرحمنؓ کیساتھ جو چیز ہے (یعنی ان کا آلہ تناسل) وہ کپڑے کی چھور کے مانند کمزور ہے (گویا نامرد ہے) اس پر حضورؐ نے فرمایا کہ کیا تم پھر رفاعہ کی طرف لوٹنا چاہتی ہو تو جان لو کہ تم

ان امرأة رفاعة القرظی جاءت الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالت یا رسول اللہ ان رفاعة طلقنی فبت طلاقی وانی نکحت بعده عبدالرحمن بن الزبیر القرظی وانما معہ مثل الہدبة قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعلک تریدین ان ترجعی الی رفاعة لا حتی یذوق عسیلتک وتذوقی عسیلتہ!

اسکے نکاح میں اس وقت تک نہیں آسکتی جب تک کہ عبدالرحمنؓ تمہارا شہد نہ چکھ لے اور تم اس کا شہد نہ چکھ لو۔

(یعنی دونوں آپس میں جب تک مجامعت سے لطف اندوز نہ ہو جاؤ تب تک تم پہلے شوہر کی طرف نہیں لوٹ سکتی) فاطمہ بنت قیس کا بھی اسی طرح کا واقعہ صحیح مسلم میں منقول ہے۔

حلالہ میں خلوت و طہی کے قائم مقام نہیں

اگر مرد نے عورت سے خلوت صحیحہ تو کیا مگر جماع نہیں کیا تو حلالہ کا تحقق نہیں ہوگا کیونکہ حلالہ میں خلوت و طہی کے قائم مقام نہیں ہے۔ ۲۔

نامرد سے حلالہ

اوپر آگیا کہ خلوت و طہی کے قائم مقام نہیں ہے لہذا اگر عورت کا نکاح ثانی

کسی نامرد سے ہوا کہ وہ وطی پر قادر نہیں ہے اس کے آلہ تناسل میں بالکل ایستادگی نہیں ہوتی ہے تو اس سے بھی حلالہ درست نہیں ہوگا کیونکہ حدیث میں آیا ہے (حتی یدوق عسیلک) کہ جب تک وہ عورت کا مزہ نہ چکھ لے اس لئے اگر نامرد نے اپنا آلہ تناسل ہاتھ سے بھی داخل کر دیا تو بھی حلالہ نہ ہوگا ہاں اگر اس سے حمل ٹھہر جائے تو حلالہ درست ہو جائے گا۔ اسی طرح اگر آلہ تناسل میں ایستادگی ہوئی اور پھر ہاتھ سے داخل کر دیا تو حلالہ درست ہو جائے گا۔

حلالہ کیلئے موجب غسل کے بقدر دخول شرط ہے

حلالہ کیلئے پورے آلہ تناسل کا داخل ہونا شرط نہیں بلکہ بلا کسی حائل کے صرف حشفہ کا داخل ہو جانا کافی ہے انزال بھی ضروری نہیں جیسا کہ غسل کے واجب ہونے کے لئے غیبت حشفہ فی الفرج کافی ہوتی ہے۔

وطی فی الدبر سے حلالہ

دُبر میں وطی کرنے سے حلالہ کا تحقق نہیں ہوگا کیونکہ وطی کا مقام قبل ہے اور اس سے اس کا تحقق نہیں ہو اور فیعل۔ فی نفسہ فعل معصیت اور گناہ کبیرہ کا باعث بھی ہے۔

مفضاة عورت سے حلالہ

اگر عورت مفضاة ہے (یعنی جس کا قبل و دبر ایک ہو گیا ہو) تو اس سے محض وطی کر لینے سے حلالہ کا تحقق نہیں ہوگا اور وہ اپنے شوہر اول کیلئے حلال نہ ہوگی البتہ اس وطی سے اس کو حمل ٹھہر گیا تب سمجھا جائے گا کہ وطی کا تحقق ہو چکا ہے اب عورت زوج اول کیلئے حلال ہو جائے گی۔

مسئلہ:- عورت سے وطی کرنا ضروری ہے خواہ جس حالت میں بھی ہو۔

چنانچہ اگر حیض و نفاس اور احرام جیسے ممنوع حالات میں بھی وطی پائی جائے تو بھی

(۱)، (۲) بشرط ان يكون الايلاج موجبا للغسل وهو التقبل الحقائق بلا حائل يمنع الحرارة وكونه عن قوة نفسه فلا يحلها من لا يقدر عليه الا بمساعدة اليد الا اذا انتعش وعمل الخ وان لم ينزل لان الشرط الذوق لا الشيع (درمختار علی هامش شامی صفحہ ۴۶ جلد ۵)

صحت حلالہ کیلئے کافی ہے۔ اگرچہ ان حالات میں شرعاً وطی کرنا درست نہیں ہے۔
شیخ فانی سے حلالہ

بوڑھے شخص کا آلہ تناسل خواہش ابھرنے کے وقت اتنا سخت ہو جاتا ہے کہ بغیر ہاتھ لگائے اندر چلا جاتا ہے تو بالاتفاق اس سے حلالہ ہو جائے گا۔

اور اگر وہ اتنا کمزور ہے کہ اس کا آلہ تناسل بالکل بیکار ہو کر رہ گیا ہے اس میں انتشار بالکل نہیں ہوتا، پھر ایسے آلہ تناسل کو اگر ہاتھ سے داخل کر دیا جائے تو ایک قول کی بناء پر اس سے حلالہ درست نہیں ہوگا مگر علامہ شامیؒ فرماتے ہیں کہ صحیح قول یہ ہے کہ اس سے بھی حلالہ درست ہو جائے گا۔ ۲

مراہق بچے سے حلالہ

اگر لڑکا اتنا چھوٹا ہے کہ اس کا آلہ تناسل بالکل حرکت نہیں کرتا اور نہ اس کو عورت کی خواہش ہوتی ہے اور نہ وہ جماع پر قادر ہے تو ایسے لڑکے سے حلالہ درست نہیں ہوگا۔ ہاں اگر لڑکا مراہق یعنی قریب البلوغ ہے تو اس سے حلالہ کرنا درست ہے مراہق کی تفصیل یہ ہے کہ اس کے ہم عمر لڑکے جماع کر لیا کرتے ہیں۔ اسی طرح اس کا آلہ تناسل حرکت میں آتا ہے۔ اس کو عورت کی خواہش بھی ہوتی ہے اس کے لئے شیخ الاسلام نے دس سال کی قید لگائی ہے کہ م سے م دس سال کا لڑکا حلالہ کیلئے ضروری ہے۔ ۳

(۱) فلو وطنی مفضاة لاتحل له الا اذا حبلت ليعلم ان الوط كان في قبلها كما لو تزوجت بمجبوب فانها لا تحل حتى تحبل لوجود الدخول حكما ألغ ولو في حيض ونفاس واحرام وان كان حراما وان لم ينزل لان الشرط الذوق لالشبع (درمختار علی هامش شامی صفحہ ۴۴ تا ۴۶ جلد ۵)

(۲) رخیل ایلاج الشیخ الدانی بیضا یحلبها وریل الذالم تنقثر آتہ فامتنع بیضا الی بیضاء الی کلان الذکر لشل لا یحلبها بالایلاج والصواب حلها لانه متعلق بدخول الحشفة (شامی ص ۴۶ ج ۵)

(۳) لاینکج مطلقا من نکاح صحیح نافذ... بها ای بالثلاث... حتی یطأها غیره ولو الغیر مراہقا یجامع مثله وقدره شیخ الاسلام بعشر سنین (درمختار علی هامش شامی صفحہ ۴۰ تا ۴۲ جلد ۵)

حد بلوغ کیا ہے

حد بلوغ کے متعلق پوری تفصیل خزینۃ الفقہ جلد اول میں آچکی ہے یہاں بھی مختصراً سمجھ لیا جائے کہ لڑکے کی علامات بلوغ تین ہیں۔ (۱) انزال ہونا۔ (۲) احتلام ہونا۔ (۳) اس سے کسی عورت کو حمل ٹھہر جانا۔ مذکورہ بالا علامات میں سے اگر کوئی بھی علامت نہ پائی جائے تو چند رہ سال مکمل ہونے پر بلوغ کا حکم لگایا جائے گا۔ ڈاڑھی۔ مونچھ۔ اور زیر ناف کا نکلنا علامات بلوغ نہیں ہیں۔

خصی مرد اور مجنون سے حلالہ

خصی مرد سے حلالہ کیا تو حلالہ درست ہے بشرطیکہ جماع پر قادر ہو کیونکہ خصی کرنے سے صرف خصیتیں ختم ہوئے ہیں مگر آلہ تناسل باقی ہے اس لئے جماع کی قدرت کیساتھ حلالہ درست ہے۔

اسی طرح اگر مجنون اور پاگل جماع سے لطف اندوز ہوتے ہوں تو ان سے حلالہ درست ہے نیز زمی مرد، ذمیہ عورتوں کیساتھ حلالہ کرے تو درست ہے مگر مسلمہ عورت کا زمی مرد سے حلالہ جائز نہیں کیونکہ اس سے نکاح ہی درست نہیں ہوتا ہے۔ ۱۔

حلالہ کی چوتھی شرط نکاح صحیح اور نکاح نافذ کا ہونا ہے

حلالہ کیلئے چوتھی شرط یہ ہے کہ زوج ثانی سے جو نکاح ہوا ہے وہ اپنے تمام شرائط و ارکان کے لحاظ سے صحیح ہو لہذا اگر مطلقہ ثلاثہ کا نکاح ثانی عدت کے بعد بغیر گواہ کے ہوا۔ یا کسی محرم مرد سے نکاح ہوا۔ یا ان شرائط کے بغیر نکاح ہوا جن کے پائے جانے سے نکاح فاسد اور باطل ہو جاتا ہے۔ تو حلالہ درست نہیں ہوگا۔

نیز نکاح نافذ ہوا ہو اگر نکاح موقوف ہو اور پھر شوہر نے وطی کی تو حلالہ درست نہیں ہوگا جیسے کسی عورت نے بغیر ولی کی اجازت کے غیر کفو میں نکاح

(۱) حتی یطأھا غیرہ ولولغیر مرامقا الخ او خصیا او مجنونا او ذمیاً لذمیۃ (درمختار علی ہامش شامی ص ۴۱ تا ۴۲ جلد ۵)

کر لیا تو یہ نکاح ولی کی اجازت پر موقوف رہے گا ولی نے اجازت دیدی تو نافذ ورنہ نکاح فسخ ہو جاتا ہے۔ لہذا بغیر ولی کی اجازت کے نکاح کر کے وطی کر لی تو یہ حلالہ کیلئے کافی نہیں ہو گا۔

حلالہ کی پانچویں شرط زوج ثانی کی طلاق کے بعد عدت کا پورا ہو جانا ہے پانچویں شرط یہ ہے کہ زوج ثانی کی طلاق کے بعد عورت عدت پوری کر کے زوج اول سے نکاح کرے لہذا عدت پوری کئے بغیر نکاح کرے تو نکاح درست نہیں ہو گا اور اگر عورت نے دوسرے شوہر کی طلاق کے بعد عدت پوری ہونے کا دعویٰ کیا تو اس کا دعویٰ اس شرط پر قبول کیا جائے گا کہ اتنی مدت میں حیض آ جانا ممکن ہو اس کی مقدار کم از کم دو ماہ ہے۔ ۲

حلالہ کی چھٹی شرط زوج اول اصلاح اور نیک نیتی سے نکاح کے ذریعہ رجوع کرے

آخر میں حلالہ کیلئے یہ شرط لگائی گئی ہے کہ زوج اول اور زوجہ۔ زوج ثانی کے نکاح اور طلاق کے بعد اگر رشتہ نکاح پھر سے قائم کرنا چاہتے ہیں تو نکاح سے قبل دونوں خوب غور و فکر کر لیں کہ جس اختلاف اور نزاع کی وجہ سے طلاق واقع ہوئی

(۱) لا ینکح مطلقۃ من نکاح صحیح نافذ... بها ای بالثلاث... حتی یطأھا غیرہ ولولغیر مراہقا بجامع مثله وقدرہ شیخ الاسلام بعشر سنین أو خصیا أو مجنونا أو ذمیاً لزمیۃ بِنکاح نافذ خوج الفاسد والموقوف فلو نکحھا عبد بلا اذن سیدہ ووطئھا قبل الاجازۃ لایحلھا حتی یطأھا بعدھا الخ لکن علی روایۃ الحسن المفتی بها انه لا یحلھا لعدم الکفلة ان اھا ولی والا فیحلھا اتفاقا کما مر (درمختار) یجامع مثله تفسیر للمراہق ذکرہ فی الجامع وقیل هو الذی تتحرك آلتہ ویشتہی النساء الخ او خصا... وهو من قطعت خصیتاہ وانما جاز تحلیلہ لوجود الآلة (شامی صفحہ ۴۲ جلد ۵)

(۲) ولواخبرت مطلقۃ الثلاث بمضی عدتہ وعدۃ الزوج الثانی بعد دخوله والمدة تحتمله جاز له ای للاول ان یصدقها ان غلب علی ظنہ صدقها وائل مدة عدة عنده بحیض شهران (درمختار علی هامش شامی صفحہ ۵۲، ۵۳ جلد ۵)

تھی اس اختلاف کو دور کریں گے اور ایک دوسرے کے حقوق کی رعایت کر کے پھر سے ازدواجی زندگی خوشگوار بنائیں گے اگر اس طرح اصلاح اور نیک نیتی سے دو بارہ نکاح کرنا چاہتے ہیں تو کر لیں۔ ورنہ اس کے علاوہ کوئی وقتی فائدہ اور کوئی غرض نکالنا مقصود ہو تو ہر گز رجوع نہ کریں اسی کی طرف قرآن میں اس آیت سے اشارہ کیا گیا ہے۔ (فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ)

سونے اور بے ہوشی کی حالت میں حلالہ

مرد سویا ہوا تھا یا بے ہوش تھا کہ اسی حالت میں عورت نے اس سے جماع کر دیا یعنی اس کے آلہ تناسل کو اپنی شرمگاہ میں داخل کر لیا۔ اسی طرح عورت سوئی ہوئی تھی یا بے ہوش پڑی تھی کہ مرد نے اس سے جماع کر لیا۔ تو صحیح قول کی بناء پر حلالہ ہو جائے گا۔ ۱۔

آلہ تناسل پر کپڑا لپیٹ کر حلالہ

انزال سے بچنے یا شرمندگی میں تخفیف کی غرض سے آلہ تناسل پر کپڑا لپیٹ کر وطی کر لی تو حلالہ کا تحقق اس صورت میں ہو گا کہ مرد کا حشفہ عورت کی شرمگاہ میں داخل ہو کر ایک دوسرے کی حرارت اور لذت محسوس ہونے لگے نیز ذکر اپنی طاقت کے بل بوتے پر اندر جائے۔ ۲۔

نیرودہ کیساتھ وطی کرنے سے حلالہ

نیرودہ کیساتھ وطی کرنے سے بھی حلالہ کا تحقق اسی شرط کیساتھ ہو گا کہ ایک دوسرے کی حرارت اور لذت محسوس ہونے لگے۔ ۳۔

(۱) قلت ورايت في المعراج الدراية ووطئ النائمة والمعنى عليه يحل عندنا ان ثم لا يخفى ان نومه واغملاه كنومها واغمائها (شامی صفحہ ۴۷ جلد ۵)

(۲) اشار بالوطئ الى ان شرط الايلاج بشرط كونه عن قوة نفسه وان كان ملفوفًا بخرقه اذا كان يجد لذة حرارة الحمل (بحر الرائق صفحہ ۹۴ جلد ۴)

(۳) فتاویٰ محمودیہ صفحہ ۲۲۰ جلد ۱۱)

مطلقہ ثلاثہ غیر موطوہ کے حلالہ کا مسئلہ

اگر غیر موطوہ کو یکبارگی تین طلاقیں دیدی گئی ہوں تو اس کے لئے حلالہ ضروری ہے۔ اور اگر یکے بعد دیگرے تین طلاقیں دی گئیں تو اس کے لئے حلالہ ضروری نہیں کیونکہ غیر مدخول بہا ایک ہی طلاق سے بائن ہو کر نکاح سے نکل جاتی ہے اور دوسری اور تیسری طلاق لغو ہو جاتی ہے۔

نابالغہ کو یکبارگی تین طلاق دے کر حلالہ

اگر کسی نے اپنی ایسی نابالغہ بیوی کو جو ناقابل جماع ہے ایک جملہ میں تین طلاقیں دیدیں تو ایسی نابالغہ بیوی بھی شوہر اول کی طرف بغیر حلالہ کے نہیں لوٹ سکتی اور اس کے حلالہ کی صورت یہ ہے کہ وہ قابل جماع ہونے تک رکی رہے جب قابل جماع ہو جائے تو شوہر ثانی سے وطی کرائے اور شرعی طریقہ کے مطابق شوہر اول کی طرف لوٹ آئے۔

عورت نے حلالہ کرانے کا دعویٰ کیا

اگر عورت نے زوج اول سے کہا کہ میں حلالہ کراچکی ہوں تم پھر مجھ سے نکاح کر لو تو صرف عورت کے اتنا کہہ دینے سے مرد کیلئے دوبارہ نکاح کر لینا درست نہیں ہوگا بلکہ اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ پورے معاملے کی تحقیق کرے کہ کب اور کہاں نکاح کیا اور نکاح کے بعد دوسرے شوہر سے اس نے ہمبستری بھی کرائی یا نہیں جب پوری شرائط حلالہ متحقق ہو جائیں تب نکاح کرے ورنہ عورت نے اگر حلالہ نہ کروایا اور شوہر نے بغیر معاملہ کی تحقیق کے نکاح کر لیا تو عورت اس مرد کے لئے حرام رہے گی اور دونوں پوری زندگی زناکاری میں مبتلا ہوں گے اور اس کا

(۱) والشرط التیقن بوقوع الوط فی المحل المتیقن بہ فلو کلنت صغیرۃ لایوطأ مثلاً لم تحل للاول (درمختار علی هامش شامی صفحہ ۴۱ جلد ۵)

زیادہ تر وبال شوہر پر ہو گا۔

وطی سے قبل اگر شوہر ثانی مرجائے تو حلالہ درست نہیں

مطلقہ ثلاثہ نے کسی سے نکاح کیا مگر وطی سے قبل زوج ثانی کا انتقال ہو گیا تو اس عورت کا اس شوہر سے حلالہ متحقق نہیں ہوا کیونکہ موت وطی کے قائم مقام نہیں (کما فی البحر الموت لا يقوم مقام فی حق التحلیل) اب اس کے لئے یہی شکل ہے کہ وہ پھر کسی تیسرے مرد سے نکاح کر کے شرعی حلالہ کرائے اور پھر شوہر اول کی طرف لوٹ آئے۔ ۲

البتہ اگر شوہر ثانی کا انتقال وطی کے بعد اور طلاق سے قبل ہو جائے تو عورت شوہر اول کیلئے حلال ہو جائے گی۔ مگر اس صورت میں عورت شوہر ثانی کی عدت وفات گزارے گی نہ کہ عدت طلاق۔ ۳

تحریری طلاق

شریعت میں مکتوب کا وہی حکم ہے جو ملفوظ کا ہے اگرچہ بعض مواقع میں خصوصی اسباب کی وجہ سے دونوں میں کچھ فرق ہے۔ بعض مسائل میں شریعت نے کتابت کو تکلم جیسا بنیادی درجہ نہیں دیا ہے جیسے طلاق مکرمہ میں بغیر تلفظ کے تحریری طلاق معتبر نہیں اور بعض مسائل میں تو تحریر ہی کو ضروری قرار دیا ہے جیسے گونگا اگر لکھنا جانتا ہے تو اشارہ و کنایہ معتبر نہیں طلاق کا لکھنا ہی معتبر ہو گا۔ حاصل یہ ہے کہ بعض مسائل کے علاوہ کتابت طلاق تلفظ طلاق کے برابر ہے۔

- (۱) لو قالت حللت لك او قلت حلاله کردم لا یحل له التزوج ما لم یستفسرها لا اختلاف الناس فی کیفۃ المتحلیل وهو الصواب (فتاویٰ قنیہ صفحہ ۸۴)
- (۲) لو مات عنها قبل الوط لا یحلها الاول الخ لان الشرط هنا الوط (شامی صفحہ ۴۰ جلد ۵)
- (۳) لم تحل له حتی تنكح زوجا غیره نکاحا صحیحا ویدخل بها ثم یطلقها او یموت عنها (فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۴۷۳ جلد ۱)

یعنی صفت طلاق سنی و بدعی اور ایقاع طلاق صریح و کنایہ کے اعتبار سے اس کا بھی وہی حکم ہے جو تلفظ طلاق کا ہے۔ لہذا جس طرح تلفظ طلاق سے طلاق واقع ہو جاتی ہے اسی طرح کتابت طلاق سے بھی طلاق ہو جاتی ہے و وقوع طلاق کیلئے تکلم شرط نہیں ہے، ہم ان تمام مسائل کو قدرے تفصیل سے بیان کرتے ہیں۔

کتابت طلاق کی اولاد و صورتیں ہیں۔ کتابت طلاق خود شوہر نے کی ہے۔ یا شوہر کے علاوہ کسی اور نے کی ہے۔ پہلی صورت یعنی کتابت شوہر نے کی ہے تو اس کی تین قسمیں ہیں۔

کتابت مستبینہ مرسومہ: یعنی اس نے طلاق کو کسی کا غذا یا دیواریا کسی ایسی چیز پر تحریر کی جو واضح اور باقی رہنے والی ہے اور باضابطہ عنوان دیکر طلاق نامہ یا مکتوب نامہ اور مخاطب کیساتھ لکھا ہے۔ تو اس کا حکم یہ ہے کہ وہ کتابت تلفظ کے قائم مقام ہوگی اور اس سے علی الاطلاق طلاق واقع ہو کر عورت پر عدت واجب ہو جائے گی اس میں شوہر کے نیت کرنے یا نہ کرنے سے کوئی فرق نہیں پڑے گا۔ اگر شوہر بعد میں انکار کرے کہ میں نے اس سے طلاق کا ارادہ نہیں کیا تھا بلکہ صرف تجربہ کرنا مقصود تھا کہ دیکھیں میرا خط کیسا ہوتا ہے۔ تو اس کا یہ عذر قضاء قابل قبول نہیں ہوگا کیونکہ کتابت مستبینہ و مرسومہ سے مطلقاً طلاق ہو جاتی ہے خواہ نیت کرے یا نہ کرے۔

ہاں اگر اس نے طلاق کو خط پہنچنے پر معلق کیا کہ جب یہ خط تمہارے پاس پہنچے اس وقت طلاق۔ تو یہ طلاق کتابت کے وقت سے نہیں خط پہنچنے کے وقت سے واقع ہوگی اور اسی وقت سے عدت واجب ہوگی خواہ عورت اس کو پڑھے یا نہ پڑھے محض خط پہنچنے ہی طلاق واقع ہو جائے گی۔ اور اگر خط راستہ ہی میں ضائع ہو گیا تو اب بالکل یہ طلاق واقع نہ ہوگی کیونکہ طلاق کو وصولیابی پر معلق کیا تھا جو پائی نہیں گئی۔

مسئلہ :- اگر خط لڑکی کو ملنے کے بجائے اس کے باپ کو ملا اور باپ نے اس کو پھاڑ دیا، خواہ پڑھ کر پھاڑا یا بغیر پڑھے پھاڑا، تو اس کا حکم یہ ہے کہ باپ اگر لڑکی

کے معاملے میں دخیل ہے تو طلاق واقع ہو جائے گی کیونکہ باپ کو ملنا گویا لڑکی کو ملنا ہے اور اگر لڑکی کے معاملہ میں دخیل نہیں ہے تو لڑکی کو ملنا ضروری ہے باپ کو ملنے سے طلاق نہیں ہوگی۔

اگر باپ نے خط کی اطلاع لڑکی کو دی اور چاک شدہ خط بھی لڑکی کے حوالہ کیا تو اگر خط اس حالت میں ہے کہ ٹکڑے ٹکڑے ہونے کے بعد بھی پڑھا جاسکتا ہے تو طلاق واقع ہو جائے گی۔ اور اگر ٹکڑے ٹکڑے حصے کو ملانے کے بعد بھی نہیں پڑھا جاسکتا تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔

مسئلہ:- شوہر نے خط کے ملنے پر طلاق کو معلق کیا اور خط میں طلاق کا ذکر کرنے کے بعد اس کو مٹا دیا اور اس کے بعد خط کو سپرد ڈاک کیا تو خط ملتے ہی طلاق واقع ہو جائے گی عورت کا پڑھنا شرط نہیں۔

اگر کسی نے خط میں طلاق کا تذکرہ کرنے کے بعد اس کو مٹا دیا یا کسی کو مٹانے کا حکم کیا تو خط پہنچتے ہی قضاء دو طلاق واقع ہوگی اور دینا ایک واقع ہوگی۔

کتابت مستبینه غیر مرسومہ: یعنی کتابت تو کاغذ یا دیواری یا کسی ایسی چیز ہی پر کی گئی جو واضح اور ظاہر ہے مگر عنوان قائم کئے بغیر اور عورت کو مخاطب کئے بغیر اور طلاق کی اضافت عورت کی طرف کئے بغیر محض یوں لکھ دیا۔ طلاق ہے یا طلاق دی اور اس تحریر کو بیوی کے پاس بھیجا بھی نہیں تو اس کا حکم یہ ہے کہ یہ طلاق اس وقت معتبر ہوگی جبکہ شوہر نے اس سے بیوی کو طلاق دینے کی نیت کی ہو اور اس کا اقرار شوہر کرتا ہو کہ میری مراد بیوی ہی کو طلاق دینا ہے۔ اور اگر شوہر بیوی کو طلاق دینے کی نیت سے انکار کرتا ہے تو یہ طلاق معتبر نہیں ہوگی۔

کتابت غیر مستبینه: یعنی جو تحریر ظاہر نہ ہو اور پڑھنے میں نہ آئے جیسے پانی یا ہوا میں ہاتھ چلانا اور طلاق لکھنا۔ تو اس کا حکم واضح ہے کہ اس سے کسی

حال میں طلاق واقع نہ ہوگی کیونکہ حقیقتاً نہ یہ تحریر ہے اور نہ تلفظ۔

شوہر کے علاوہ کسی دوسرے نے طلاق لکھا

اگر شوہر نے خود طلاق لکھنے کے بجائے کسی اور سے لکھوایا تو اس کی دو صورتیں ہیں۔ کاتب سے صراحت کہا کہ میری بیوی کو طلاق لکھ دو تو اتنا کہتے ہی اس کی بیوی پر طلاق واقع ہو جائے گی اگرچہ کاتب نے اب تک طلاق نہیں لکھا کیونکہ حکم دینا گویا خود سے زبانی طلاق دینا ہے۔ اور کاتب سے بغیر صراحت کے صرف یوں کہا کہ لکھو کاتب نے اس کی بیوی کو طلاق لکھ کر شوہر کو سنا دیا شوہر نے خوشی سے اس پر دستخط کر دیا یا تصدیق مہر لگا دیا۔ یا انگوٹھے کا نشان لگا دیا تو اس سے بھی طلاق واقع ہو جائے گی اور اگر اس نے سن کر نہ تصدیق کی، نہ دستخط کیا، نہ مہر ثبت کیا اور نہ صراحت انکار کیا تو طلاق واقع نہ ہوگی۔

مسئلہ :- بیوی کو شوہر کی طرف سے طلاق نامہ یا طلاق والا خط ملا تو اس

(۱) فوله (کتب الطلاق الخ) قال فی الہندیۃ الکتابۃ علی نوعین مرسوۃ وغیر مرسوۃ ونعنی بالمرسوۃ ان یکون مصدرا ومعنونا مثل ما یکتب الی الغائب وغیر المرسوۃ ان لایکون مصدرا ار معنونا وهو علی وجہین مستبینه وغیر مستبینه فالمستبینه ما ینکب علی الصحیفۃ والحائط والارض علی وجہ یمکن فہمہ وقرأتہ وغیر المستبینه ما ینکب علی الهواء والماء وشن لایمکن فہمہ وقرأتہ ففی غیر المستبینه لایقع الطلاق وان نوی وان کانت مستبینه لکنہا غیر مرسوۃ ان نوی الطلاق یقع والا لا وان کانت مرسوۃ یقع الطلاق نوی او لم ینو ثم المرسوۃ لاتخلو اما ان أرسل الطلاق بأن کتب اما بعد فانت طالق فکما کتب هذا یقع وتلزمہا العدۃ من وقت الکتابۃ وان علق طلاقہا بمجئ الکتابۃ بان کتب اذا جاء ک کتابی فانت طالق فجاءہا الکتاب فقرأتہ اولم تقرأ یقع الطلاق الخ ولا یحتاج الی النیۃ فی المستبین المرسوم ولا ینصدق فی القضاء انه عنی تجربۃ الخط بحر ومہفوفۃ انه ینصدق دیانۃ فی المرسوم رحمۃ ولو وصل الی ابیہا فزقہ ولم یدفعہ الیہا فان کان متصرفا فی جمیع امورہا فوصل الیہ فی بلدہا وقع وان لم یکن كذلك فلا مالہ یصل الیہا وان اخبرہا بوصولہ الیہ ودفعہ الیہا مزفا ان امکن فہمہ قرأتہ وقع والا فلا عن الہندیۃ وفی التامر خانۃ کتب فی قرطاس اذا اتاک کتابی هذا فانت طالق ثم نسخہ فی آخر او امر غیرہ بنسخہ ولم یملہ علیہ فاتاہ الکتابان طلقت ثنتين قضی ان اقرانہما کتاباہ اوربرہنت وفی الذیانہ تقع واحده (شامی صفحہ ۵۰۰ تا ۵۰۶ جلد ۴)

سے طلاق اس صورت میں واقع ہوگی جبکہ شوہر اقرار کرے کہ ہاں یہ خط میرا ہی ہے میری طرف سے کسی نے لکھا ہے۔ اور اگر شوہر نے اس خط کا انکار کر دیا کہ میرا نہیں ہے تو اس سے طلاق نہیں ہوگی ہاں اگر شوہر کے انکار پر بیوی نے بینہ قائم کر دیا کہ حقیقتاً یہ خط شوہر ہی کا ہے اس نے دوسرے سے لکھنے کو کہا تھا اور اس پر گواہ بھی موجود ہے تو پھر شوہر کا انکار معتبر نہیں ہوگا بلکہ طلاق پڑ جائے گی۔

اور اگر کسی طرح سے بھی یہ ثابت نہ ہو سکے کہ یہ خط شوہر کی طرف سے ہے نہ تو خود شوہر اقرار کرتا ہے اور نہ اس پر کوئی گواہ قائم ہے تو پھر اس معاملہ کو شوہر کے حوالہ کر دیا جائے گا اور قضاء عدم وقوع کا فیصلہ ہوگا مگر دیانۃ طلاق قرار دی جائے گی۔ اگر حقیقتاً شوہر نے خط لکھایا لکھوایا ہوگا تو انکار کرنے سے گنہگار ہوگا اور پوری زندگی زنا کاری میں مبتلا رہے گا۔

شوہر سے جبراً طلاق لکھوائی گئی یا طلاق نامہ پر دستخط کرایا گیا

زبانی طلاق تو جبراً و اکراہ کی حالت میں بھی واقع ہو جاتی ہے مگر کتابت طلاق میں جبراً طلاق کا اعتبار نہیں ہوتا ہے کیونکہ کتابت کو تلفظ کے قائم مقام طلاق کے باب میں مجبوراً کیا گیا ہے اور اکراہ و جبر کی حالت میں وہ مجبوری اور ضرورت مفقود ہے۔

لہذا اگر کسی نے شوہر کو دھمکا چکا کہ طلاق لکھوائی یا طلاق نامہ پر قہراً دستخط کرایا یا دھوکہ دیکر یہ کام کرایا۔ یا مہر لگوایا یا انگوٹھے کا نشان جبراً لے لیا۔ یا شوہر کو معلوم ہے مگر اس پر راضی نہیں صرف خوف کی وجہ سے اس نے ایسا کیا تو طلاق واقع نہیں ہوگی

(۱) ولو قال للکاتب اکتب طلاق امرأتی کان اقرار بالطلاق وان لم یکتب ولو استکتب من آخر کتابا بطلاقها وقرأه علی الزوج فآخذہ الزوج وختمه وعنونہ وبعث به اليها فاتاها وقع ان اقر الزوج انه كتابه او قال الرجل ابعث به اليها او قال له اکتب نسخة وابعث بها اليها وان يقر انه كتابه ولم تقم بينه ولكنه وصف الامر على وجهه لا تطلق قسلاً ولا ديانة وكذا كل كتاب لم يكتبه بخطه ولم يمله بنفسه لا يقع الطلاق مالم يقرانه كتابه (شاسی صفحہ ۴۵۶ جلد ۴)

جب تک کہ وہ تلفظ نہ کرے۔

کتابت میں استثناء کا حکم

اگر کسی نے لفظ طلاق لکھ کر زبان سے انشاء اللہ کہہ دیا یا زبان سے طلاق کا استعمال کر کے کاغذ پر انشاء اللہ لکھ دیا تو ان دونوں صورتوں میں طلاق واقع ہوگی یا نہیں علامہ شامیؒ فرماتے ہیں کہ حنفیہ کی کوئی روایت اس سلسلے میں نظر سے نہیں گزری۔ مگر مناسب معلوم ہوتا ہے کہ دونوں استثناء کو مان کر عدم وقوع طلاق کا فیصلہ کیا جائے۔

(نوٹ) جب مخالفت استثناء کو معتبر مان لیا گیا تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ موافقت کی صورت میں جب کہ طلاق واستثناء دونوں ہی تحریری ہوں تو بدرجہ اولیٰ استثناء کو معتبر مان کر طلاق کے عدم وقوع کا فیصلہ ہوگا۔

طلاق بذریعہ ٹیلیفون یا ٹیلی گرام

طلاق کے لئے بیوی کا سامنے ہونا ضروری نہیں اس لئے ٹیلیفون یا ٹیلی گرام کے ذریعہ اگر شوہر طلاق دیتا ہے تو طلاق واقع ہو جائے گی مگر صرف ٹیلیفون کی آواز یا ٹیلی گرام کی تحریر پر وقوع طلاق کا فیصلہ نہیں ہوگا بلکہ اس بات کا یقین ہو جانا ضروری ہے کہ یہ ٹیلیفون یا ٹیلی گرام شوہر کی طرف سے ہے۔ اس کا یا تو شوہر خود اقرار کر لے یا دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں اس پر گواہی دیدیں کہ میں نے اس کو ٹیلیفون یا ٹیلی گرام یا تار وغیرہ کے ذریعہ طلاق دیتے ہوئے دیکھا اور سنا

(۱) وفي البحر ان المراد الاكراه على التلفظ بالطلاق فلا كراه على ان يكتب طلاق امراته فكتب لا تطلق لان الكتابة اقيمت مقام العبارة باعتبار الحاجة ولا حاجة هنا كذا في الخانية (شامی صفحہ ۴۴۰ جلد ۴)

(۲) وفي الهندية كتب الطلاق واستثنى بلسانه او طلق بلسانه واستثنى بالكتابة هل يصح لا رواية لهذه المسئلة وينبغي ان يصح كذا في الظهيرية (شامی صفحہ ۴۵۷ جلد ۴)

ہے تب اس ٹیلیفون وٹیلی گرام کا اعتبار کر کے طلاق کا اعتبار کر لیا جائے گا۔ ورنہ نہیں کیونکہ آواز میں کافی مماثلت اور یکسانیت ہوتی ہے ٹیلیفون کی آواز سے پورے طور پر سمجھ میں نہیں آسکتا ہے کہ شوہر فون کر رہا ہے یا کوئی اور ٹیلی گرام اور تار کی تحریر تو حقیقتاً شوہر کی ہوتی بھی نہیں۔

لہذا جب شوہر کے ٹیلیفون یا ٹیلی گرام پر کوئی گواہ قائم نہ ہو سکا اور کسی قرینہ کے ذریعہ شوہر کی طرف سے اس کا ہونا بھی یقینی نہ ہو سکا اور شوہر اس کا انکار بھی کرتا ہے تو اس معاملہ کو اس کے حوالہ کر دیا جائے گا اور قضاء و قوع طلاق کا فیصلہ نہیں ہوگا۔ اور اگر حقیقتاً اسی نے ٹیلیفون یا ٹیلی گرام پر طلاق دی ہوگی تو پوری زندگی زنا کاری میں مبتلا ہونے کا گناہ اسی کے سر ہوگا۔

تفویض طلاق

طلاق کا اختیار بیوی کے سپرد کرنا

شروع میں بیان کیا گیا ہے کہ طلاق کا اختیار شریعت نے مروی کو دیا ہے نص قطعی سے اس کا ثبوت ہے اور پوری امت کا اس بات پر اجماع بھی ہے۔ کیونکہ مرد نکاح کے باب میں عورتوں کا حاکم ہے اس اہم رشتہ کو خوشگوار بنانے کی اس میں صلاحیت ہے صبر و تحمل، سوچ و فکر، نفع و نقصان کے سمجھنے کا اس کے اندر مادہ ہے اس کے برخلاف عورت غیر مستقل مزاج اور ناقص العقل ہے بغیر سوچے سمجھے آخری قدم اٹھا لینا اس کی فطرت ہے اس لئے طلاق جیسی ایک اہم چیز جو اس مقدس رشتہ کو توڑنے کا ذریعہ ہے عورت کے حوالہ نہیں کیا گیا۔

مگر اسلام نے عورتوں کو مجبور محض بھی نہیں بنایا ہے کہ مردوں کی طرف سے ظلم و تشدد کا پہاڑ ٹوٹتا رہے اور ان کے حقوق کی پامالی ہوتی رہے اور وہ (کالمیت فی ید الغسل) ساری چیزوں کو سہتی رہیں بلکہ شریعت نے عورتوں کے حقوق کی

بھی پوری پوری رعایت کی ہے ان کے لئے مستقل قوانین مرتب کئے ہیں ان کو ظالموں کے پنجے سے نکال کر انسانی سطح پر زندگی گزارنے کا پورا اختیار دیا ہے کہ اگر شوہر کی طرف سے ظلم و تشدد کی انتہا ہو جائے اور حقوق کی ادائیگی میں پوری لاپرواہی برتنے لگے تو جہاں ان کو شریعت نے مہر معاف کر کے خلع کرنے یا قاضی شریعت، حاکم اور شرعی عدالت میں اپنا معاملہ پیش کر کے فسخ نکاح کا اختیار دیا ہے وہیں عورتوں کے لئے یہ بھی راستہ نکالا ہے کہ وہ شوہر کو راضی کر کے اس کی اجازت سے طلاق کا اختیار اپنے قبضہ میں لیکر گلو خلاصی کرائیں۔ خلاصہ یہ کہ طلاق تو بہر حال مرد کا حق ہے مگر وہ اپنا حق عورت کو دے سکتا ہے اور عورت اس اختیار کو استعمال کر سکتی ہے۔ اور شرعی حدود میں رہ کر اس طرح کا حق شوہر سے حاصل کرنے میں کوئی قباحت نہیں ہے بلکہ شریعت کی طرف سے ایک سہولت کی راہ ہے اس پر صحابہ کرام کا اجماع ہے کبار صحابہ حضرت علی، عثمان غنی، عبداللہ ابن مسعود، عبداللہ ابن عمر، جابر، زید بن ثابت اور عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے اس سلسلہ میں روایات منقول ہیں کہ مرد اپنا حق طلاق عورت کے حوالہ کرے تو عورت کو اختیار حاصل ہو جاتا ہے۔ نیز جہاں شریعت نے خود اس کا حل بڑے اہتمام سے پیش کیا ہے وہیں اس نے اہل محلہ، اہل شہر اور شرعی بیچ پر یہ ذمہ داری بھی عائد کی ہے کہ وہ ان معاملوں کو خود طے کر لیا کریں اور مظلومہ عورتوں کے مسائل کو حل کر کے ان کو ظلم سے نجات دلائیں۔

تفویض طلاق کے شرائط

طلاق کا اختیار عورتوں کے سپرد کرنے اور اس اختیار کو استعمال کرنے کے سلسلے میں کچھ اہم شرائط ہیں جن پر تفویض طلاق کا سمجھنا موقوف ہے اور وہ شرائط و ہدایات کل سات ہیں۔

پہلی شرط:- یہ ہے کہ طلاق کا اختیار عورت کے سپرد کرنے کا علم عورت

کو ہو خواہ یہ اطلاع شوہر نے بیوی کو براہ راست دی ہو یا بذریعہ قاصد یا بذریعہ خط یا وکیل کو بھیج کر دی ہو۔ اگر شوہر نے تفویض طلاق کی اطلاع عورت کو دی مگر عورت اس کو نہ سن سکی۔ یا وہ غائب تھی جس کی وجہ سے اطلاع نہ پہنچ سکی۔ تو یہ اختیار عورت کو اس وقت حاصل ہو گا جب اس کو اس کا علم ہو گا۔

اور اگر شوہر نے اطلاع دی مگر وہ اس پر مطلع ہونے کی نفی کرتی ہے اور مرد اس کو ثابت کرنا چاہتا ہے تاکہ اس سے اختیار ساقط کر دے تو وہ ساقط نہیں کر سکتا اس سلسلے میں عورت ہی کا قول معتبر ہو گا۔ ۱

دوسری شرط: یہ ہے کہ جس مجلس کے اندر یہ اختیار سپرد کیا گیا ہے اسی مجلس میں عورت کو حق طلاق حاصل رہے گا چاہے تو اپنے اوپر طلاق لے لے اور چاہے تو اس اختیار کو رد کر دے۔ مجلس سے وہ جگہ مراد ہے جس جگہ زوجین اختیار طلاق کی بات کر رہے ہیں۔ کوئی خاص عرفی مجلس مراد نہیں ہے۔ اس مجلس کے اخیر تک اختیار رہے گا خواہ مجلس کتنی ہی لمبی کیوں نہ ہو جائے۔

اگر مرد اختیار دینے کے بعد مجلس سے اٹھ گیا تو بھی اختیار باقی رہے گا جب تک کہ عورت خود مجلس نہ بدلے۔ ۲

تبدیل مجلس اور اختیار باطل ہونے کی صورت

تفویض کے بعد اسی مجلس میں عورت کی طرف سے اختیار کو قبول کرنا ضروری ہے ورنہ تبدیل مجلس یا کسی ایسے طرز کے اظہار سے جس سے عورت کی

(۱) ولو اخبرها فلم تسمع او كانت غائبة قلها الخيار في مجلس علمها ولو قال الزوج علمت في مجلس القول وانكرت المرأة فالقول لها كذا في محيط السرخسي (عالمگیری ص ۳۸۸ ج ۱)

(۲) فلها ان تطلق نفسها مادامت في مجلسها ذلك وان تطاول يوما او اكثر مالم تقم منه او تلخذ في عمل اخر وكذا اذا قام هو من المجلس فالامر في يدها مادامت في مجلسها (عالمگیری صفحہ ۳۸۷ جلد ۱)

ناگواری اور عدم قبولیت کا اندازہ ہوتا ہو، اختیار باطل ہو جائے گا۔ مثلاً اختیار کے قبول کرنے سے قبل عورت اس مجلس سے اٹھ کر چلی گئی یا اس بات کو ناپسند کر کے دوسرے کسی کام میں مشغول ہو گئی۔ جیسے کھانا کھانے کے لئے بلائی گئی۔ یا سو گئی یا کنگھی کرنے لگی یا غسل کرنے لگی یا خضاب لگانے لگی یا شوہر نے اس سے جماع کر لیا اگرچہ جبراً جماع کیا ہو یا عورت نے کسی کو خرید و فروخت کی طرف متوجہ کیا۔ تو ان تمام صورتوں میں اختیار باطل ہو جائے گا۔

ہاں اگر ایسا عمل کیا جس سے اعراض معلوم نہ ہوتا ہو تو اختیار ختم نہ ہوگا جیسے بیٹھی بیٹھی مرنے لگی یا کھڑی تھی اسی مجلس میں بیٹھ گئی یا اپنے باپ اور کسی رشتہ دار کو مشورہ کیلئے بلایا۔

تیسری شرط: یہ ہے کہ اگر اس اختیار کیلئے شوہر نے کچھ مدت کی تعیین کی ہے تو اس وقت تک عورت کو قبول کرنے کا حق رہے گا جب تک کہ وقت متعینہ گزر نہ جائے اس صورت میں صرف مجلس بدلنے سے اختیار ختم نہیں ہوگا۔ ہاں اگر عورت نے وقت متعینہ تک قبول نہ کیا تو اختیار ختم ہو جائے گا۔ ۲۔

چوتھی شرط: یہ ہے کہ شوہر نے اگر تفویض طلاق الفاظ کنایہ سے کیا ہے تو اس میں شوہر کیلئے طلاق کی نیت کرنا شرط ہے لہذا اگر شوہر نے صرف زبان سے کسی لفظ کنایہ مثلاً اختیار استعمال کیا مگر نیت کچھ بھی نہیں ہے تو تفویض درست نہ ہوگی اور نہ اس سے عورت کو طلاق کا اختیار ہوگا۔ ۳۔

(۱) اذا قامت عن مجلسها قبل ان تختار نفسها وكذا اشتغلت بعمل آخر يعلم انه كان قاطعاً لما قبله كما اذا دعت بطنام لئلا تاكله او نامت او نشطت او اغتمملت او اختضبت او جامعها زوجها او خاطبت رجلاً بالبيع والشراء، فهذا كله يبطل خيلها الخ ان نامت قاعدة او ليست ثياباً من غير ان تقوم او فعلت فعلاً قبلها يعلم انه ليس باعراض لم يبطل خيارها (عالمگیری صفحہ ۳۸۷ جلد ۱)

(۲) ولا يبطل الموقت اى الخيار الموقت بيوم او منتهى اومدة بالاعراض فى مجلس العلم بل بمضى الوقت المعين علمت بالتخير اولاً اما الخيار المطلق فيبطل بالاعراض (شامی ص ۵۶۵ ج ۱)

(۳) ثم لا بد من النية فى قوله اختيارى فان اختارت نفسها فى قوله اختيارى كانت واحدة بائنة (عالمگیری صفحہ ۳۸۸ جلد ۱)

پانچویں شرط: یہ ہے کہ عورت کو اتنی ہی طلاق واقع کرنے کا حق ہوگا جتنی طلاق کا اختیار شوہر کی طرف سے ملا ہے ایسا نہیں کہ مرد کی طرف سے تو ایک طلاق کا اختیار ہو اور وہ اپنے اوپر دو یا تین طلاق واقع کرے۔^۱
چھٹی شرط: یہ ہے کہ اختیار دینے کے بعد مرد کو اپنے اختیار سے نہ رجوع کرنے کا حق رہتا ہے اور نہ اس اختیار کو باطل کر سکتا ہے۔^۲

ہاں اگر شوہر اختیار کو ختم کرنا چاہتا ہے کہ عورت اپنے اختیار کے استعمال سے رک جائے تو اس کی صورت یہ ہے کہ عورت کو کچھ دیکر راضی کر لے یہ صورت اگرچہ جائز ہے لیکن اس رقم کی ادائیگی ضروری نہیں کیونکہ اس طور پر کچھ دینا ملاویں رشوت ہے۔^۳

ساتویں شرط: یہ ہے کہ تفویض طلاق کیلئے ایک لفظ اختیار ہے مگر اس لفظ سے اختیار مکمل ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ اس کے ساتھ نفس یا طلاق یا ان کے قائم مقام الفاظ کا استعمال موصلاً کیا جائے۔ مثلاً (اختاری نفسک) تو اپنے نفس کو اختیار کر لے یا (اختاری طلاقک) تو اپنی طلاق کو اختیار کر لے۔ اور اگر بغیر ان چیزوں کے صرف اختاری کہا کہ تم اختیار کر لو اور کس چیز کو اختیار کر لو اس کا ذکر نہیں کیا تو اس سے اختیار مکمل نہیں ہوگا البتہ میاں بیوی دونوں کے کلام میں اس کا ذکر ضروری نہیں صرف ایک کے کلام میں ہونا کافی ہے۔^۴

(۱) وفي اختیاری نفسک لا تصح نية الثلاث لعدم تنوع الاختیار (درمختار علی هامش شامی صفحہ ۵۵۸ جلد ۴)

(۲) وليس للزوج ان يرجع فی ذلك ولا ينہاها عما جعل البها ولا یفسخ کذا فی الجوہرۃ النيرة (عالم گیری صفحہ ۳۸۷ جلد ۱)

(۳) ولو خیر ہائم جعل لها شيئاً لتختارہ فاخترتہ لم یقع ولا یجب المال لانه رشوة کذا فی الفتح القدیر (بحر الرائق صفحہ ۵۴۱ جلد ۳)

(۴) لا بد من ذکر النفس أو التطلیقة أو اختیارة فی احد الکلامین لوقوع الطلاق الخ ولو قال لها اختیاری فقلت فعلت فکذا ولا یقع شیء بخلاف ما لو قال اختیاری نفسک فقلت فعلت حیث یقع کذا فی غایۃ السروجی (عالم گیری صفحہ ۳۸۸، ۳۸۹ جلد ۱)

تفویض طلاق کے الفاظ مخصوصہ

فقہاء نے طلاق کا اختیار بیوی کو سپرد کرنے کے لئے جن الفاظ کا ذکر کیا ہے وہ تین ہیں۔

(۱) تخیر یعنی لفظ اختاری (۲) الامر بیدک (۳) مشیت

ہم ہر ایک کے سلسلے میں قدرے تفصیل سے تبصرہ اور ہر ایک سے متعلق کچھ اہم جزئیات کو بیان کریں گے انشاء اللہ العزیز۔

(اللہ الموفق والمستعان والیہ المرجع والمآب)

تفویض طلاق کیلئے لفظ اختاری کا استعمال کرنا

شوہر نے بیوی کو طلاق کا مالک بنانے کے لئے (اختاری نفسک) یعنی تو اپنے آپ کو اختیار کر لے یا خود کو پسند کر لے یا اس کے ہم معنی الفاظ عربی یا کسی بھی زبان میں استعمال کیا جیسے اردو میں کہا تیرا نفس تیرے اختیار میں ہے یا طلاق کے سلسلے میں جو اختیار کرنا چاہے کر لے وغیرہ تو ان الفاظ سے گویا شوہر نے اپنا اختیار طلاق بیوی کے سپرد کر دیا۔ اب بیوی کو کلی اختیار ہے چاہے تو اسی مجلس میں اس اختیار کو استعمال کرے یا رد کر دے۔ مجلس کے ختم تک اس اختیار کو استعمال نہیں کیا تو اختیار ختم ہو جائے گا۔ اور یہ اختیار طلاق کا مسئلہ غیر مدرک بالقیاس ہے۔ کیونکہ قیاس کا تقاضہ یہ ہے کہ جس لفظ سے شوہر طلاق واقع کرنے کا مالک نہیں تو دوسرے کو بھی مالک نہیں بنا سکتا مگر صحابہ کرامؓ کے اجماع کی وجہ سے قیاس کو چھوڑ دیا گیا۔ اور مرد کے اختیار دیدینے سے عورت کو اختیار حاصل ہونے کا اعتبار کر لیا گیا اگر عورت نے اس اختیار کو استعمال کر کے اپنے اوپر طلاق کو واقع کر لیا تو اس سے طلاق بائن واقع ہو جائے گی۔

(۱) فان اختارت نفسها في قوله اختياري كانت واحدة بائنة والقياس ان لا يقع بهذا شي وان نوى الزوج الطلاق لانه لا يملك الايقاع بهذا اللفظ فلا يملك التفويض الى غيره الا اذا استحسناه لاجماع الصحابة رضي الله عنهم (هداية صفحہ ۲۷۶ جلد ۲)

مگر لفظ اختاری سے وقوع طلاق کیلئے چند باتوں کا لحاظ کرنا ضروری ہے۔ سب سے پہلی بات جس کو میں نے پہلے شرط کے طور پر بیان کر دیا ہے کہ صرف لفظ اختاری سے طلاق واقع نہیں ہوگی۔ جب تک کہ اس کے ساتھ نفس یا اس کے قائم مقام وہ الفاظ جو طلاق کیلئے قرینہ ہیں استعمال نہ کئے جائیں۔ کیونکہ اختاری ایک مجمل کلمہ ہے جو اختیار طلاق کے علاوہ دوسری چیز کا بھی احتمال رکھتا ہے اس لئے تفویض طلاق کے باب میں اس کے ساتھ ایسے قرینہ کی ضرورت ہے جو طلاق کے اختیار ہی پر دل ہو۔ مگر نفس یا اس کے ہم معنی الفاظ کا، میاں بیوی دونوں کے کلام میں ہونا ضروری نہیں بلکہ زوجین میں سے کسی ایک کے کلام میں پایا جانا کافی ہے۔ لیکن اس کے ساتھ ایک بات یاد رہے کہ جب شوہر کا قول ان الفاظ سے خالی ہو اور عورت نے نفس یا اس کے ہم معنی الفاظ ملا کر اختیار طلاق مراد لیا تو اس میں شوہر کی نیت کا اعتبار ہوگا۔ مثلاً شوہر نے کہا اختاری اس کے جواب میں عورت نے کہا اخترت نفسی۔ تو شوہر کے نیت کرنے سے طلاق واقع ہوگی ورنہ نہیں۔

نفس کے قائم مقام الفاظ

اوپر متعدد بار گزر چکا ہے کہ اختاری کے ساتھ نفس یا اس کے قائم مقام الفاظ کا ذکر زوجین کے کلام میں سے کسی ایک میں ہونا ضروری ہے۔ نفس کی کوئی خصوصیت نہیں اس کے مثل الفاظ جو طلاق پر دل ہوں ان کا ہونا کافی ہے اب اس کے مثل الفاظ کیا ہیں تو علامہ شامیؒ نے اس پر بسیط کلام فرما کر ہمارے لئے بڑی سہولت کا سامان فراہم کر دیا ہے چنانچہ علامہ شامیؒ کی عبارت کا حاصل یہ ہے کہ وہ الفاظ جو نفس کے قائم مقام ہو کر لفظ اختاری کو طلاق کے معنی میں متعین کر دے وہ آٹھ ہیں۔ (۱) نفس (۲) اختیار (۳) تطلیق (۴) تکرار (۵) ابی (۶) امی (۷) اہلی

(۸) ازواج۔ لہذا اگر شوہر نے مذکورہ آٹھوں کلمات میں سے کسی کلمہ کے ساتھ بیوی سے اختاری کہا اور بیوی نے اس کا استعمال کر لیا تو طلاق واقع ہو جائے گی۔ اور اگر ان آٹھ کلمات کے علاوہ لفظ اختاری کیساتھ عدد ثلاث کو بھی ذکر کیا جیسے کہا (اختاری ثلاثاً) کہ تین اختیار کر لے۔ تو بیوی کے اختیار کر لینے سے تین طلاقیں واقع ہو جائیں گی۔

والدین کے نہ ہونے کے باوجود اخترت ابی وامی کہنا

اگر شوہر نے عورت کو طلاق کا اختیار دیا اس پر عورت نے جواباً (اخترت ابی وامی) کہا یعنی میں نے اپنے ماں باپ کو اختیار کر لیا حالانکہ اس کے والدین گزر چکے ہیں البتہ بھائی ہے اگر بھائی بھی نہ ہو تو بھی فقہاء نے ایسی صورت میں وقوع طلاق کا فیصلہ دیا ہے کیونکہ وقوع طلاق کیلئے والدین کا ہونا ضروری نہیں الفاظ طلاق ہی وقوع طلاق کیلئے کافی ہیں اور لفظ ابی وامی وغیرہ اخترت نفسی کے قائم مقام ہیں۔ ۲

اختاری نفسک میں تین طلاق کی نیت درست نہیں

تفویض کی بعض صورتیں کنایات میں سے ہیں جن میں نیت طلاق بھی ضروری ہے اور ان سے ایک ہی طلاق بائن واقع ہوتی ہے انہیں میں سے لفظ اختاری بھی ہے یعنی اگر شوہر نے اختاری کہا تو اس سے تین کی نیت صحیح نہیں ہوگی کیونکہ اختیار کی قسمیں نہیں ہوتیں اس لئے ایک ہی پر محمول ہوگا (کمانی الہدایہ) اور صاحب نہر نے بیان کیا ہے کہ اختیار سے طلاق بائن مراد لینا اقتضاء ثابت ہے اور

(۱) والحاصل ان المفسر ثمانية الفاظ النفس والاختيار والتطليقة والتكرار وامي واملي والازواج ويزاد تسع وهو العدد في كلامه فلو قال اختياري ثلاثا فقالت اخترت يقع ثلاث (شامی صفحہ ۵۶۰ جلد ۱)

(۲) وينبغي ان يحمل على ما اذا كان لها اب او ام اما اذا لم يكن وكان لها اخ ينبغي ان يقع لانها حينئذ تكون عنده عادة كذا في الفتح قال في النهر ولم ارمالو قالت اخترت ابي او امي وقدمات ولا اخ وينبغي ان يقع لقيام ذلك مقام اخترت نفسی (شامی صفحہ ۵۶۰ جلد ۱)

اقتضاء ضرورت کیساتھ مقید رہتا ہے اور ضرورت ایک سے پوری ہو جاتی ہے اس لئے زائد کی نیت معتبر نہیں اسی بات کو علامہ شائ نے بھی تحریر کیا ہے۔

تین طلاقیں واقع ہونے کی صورتیں

اگر شوہر نے اپنی بیوی سے تین مرتبہ لفظ اختاری کہا اور عورت نے اس کے جواب میں اخترت کہا یا یوں کہا اخترت الاولیٰ والوسطی والاخیرۃ یا اخترت اختیارۃ کہا تو بغیر شوہر کی نیت کے تین طلاقیں واقع ہو جائیں گی۔

نیز جیسا کہ گزر چکا کہ اگر لفظ اختاری کیساتھ عدد ثلاث کو ذکر کیا۔ مثلاً (اختاری ثلاثاً) کہا تو بھی باتفاق ائمہ تین طلاقیں واقع ہوں گی۔

اختاری سے طلاق رجعی واقع ہونے کی صورت

اوپر آچکا کہ تفویض کے لفظ اختاری سے طلاق بائن واقع ہوتی ہے۔ لیکن اگر اختاری کیساتھ طلاق کا لفظ صراحۃ استعمال کیا جائے مثلاً مرد اختاری الطلاق کہے اور عورت اسکے جواب میں اخترت الطلاق کہے تو ایک طلاق رجعی واقع ہوگی کیونکہ جب طلاق کا صریح لفظ موجود ہے تو رجعی کا وقوع ہی معتبر ہوگا۔

امرک بیدک سے تفویض طلاق

تفویض طلاق کے لفظ اختاری کی تفصیل کے بعد دوسرے لفظ امرک بیدک

(۱) وفي اختیاری نفسک لاتصح نية الثلاث لعدم تنوع الاختیار (درمختار) لان اختیارها انما یفید الخلو من الصفاء والبیونۃ تثبت به مقتضى ولاعوم له نهر الخ والمقتضى لاعوم له لانه ضروری فیکدر بقدر الضرورة وهو البینونة الصغری (شامی صفحہ ۵۵۸ جلد ۴)

(۲) ولو کررها ای لفظة اختیاری ثلاثا بعطف او غیره فقالت اختوت او اختوت اختیارۃ او اختوت الاولیٰ او الوسطیٰ او الاخیرۃ یقع بلانیۃ من الزوج لدلالة التکرار ثلاثا (درمختار علی هامش شامی صفحہ ۵۶۱ تا ۵۶۳ جلد ۴)

(۳) فلو قال اختیاری ثلاثا فقالت اختوت یقع ثلاث (شامی صفحہ ۵۶۰ جلد ۴)

(۴) لو قال لها اختیاری الطلاق فقالت اختوت الطلاق فهي واحدة رجعية لانه لما صرح بالطلاق كان للتخیر بین الاتیان بالرجعی وتركه (شامی صفحہ ۵۵۲ جلد ۴)

کے تعلق سے قدرے تفصیل پیش ہے تو یوں سمجھئے کہ جن باتوں کا لحاظ لفظ اختاری میں کیا جاتا ہے انہیں باتوں کا لحاظ امرک بیدک میں بھی ضروری ہے۔ اور جس طرح لفظ اختاری سے طلاق بائن اور بعض صورتوں میں طلاق رجعی کا وقوع ہوتا ہے اسی طرح امرک بیدک سے بھی دونوں قسم کی طلاق واقع ہو سکتی ہے اور جس طرح تخیر میں اتحاد مجلس شرط ہے اسی طرح یہاں بھی شرط ہے الغرض تمام باتوں میں یہ دونوں الفاظ یکساں اور برابر ہیں البتہ ایک مسئلہ میں دونوں کے مابین فرق ہے وہ یہ ہے کہ اختاری میں تین طلاق کی نیت کا اعتبار نہیں ہوتا جبکہ امرک بیدک میں تین کی نیت کا اعتبار کیا گیا ہے لہذا جب شوہر نے امرک بیدک کے ذریعہ تفویض طلاق کرتے ہوئے تین کی نیت کر لی اور عورت نے اپنے اوپر تین واقع کر لی تو عورت اس سے مطلقہ ثلاثہ بائنہ ہو جائے گی۔

مگر امرک بیدک سے تین کی نیت کرنے اور تین واقع کرنے کے لئے اس میں تفویض کی نیت کرنی چاہئے تاکہ عورت کو صحیح طریقہ سے تین طلاق واقع کرنے کا اختیار مل سکے۔

نیز تین طلاق کو معتبر قرار دینے اور نہ دینے کی بابت شوہر کے قول کا اعتبار ہو گا لہذا اگر عورت نے امرک بیدک کی وجہ سے اپنے اوپر تین طلاق واقع کر لی اور شوہر انکار کرتا ہے کہ میں نے تین کی نیت نہیں کی ہے تو شوہر کا انکار قسم کیساتھ معتبر ہو گا۔

امرک بیدک کا عورت کی طرف سے کیا جواب ہو

مرد نے جب عورت کو امرک بیدک کہہ کر طلاق کا اختیار دیا تو اس کے

(۱) الامر بالید کالتخیر فی جمیع مسائلہ من اشتراط ذکر النفس او ما يقوم مقامہ ومن عدم ملک الزوج والرجوع وغیر ذلک سوی نية الثلاث فانها تصح ههنا الا فی التخییر کذا فی فتح القدیر (عالمگیری صفحہ ۲۹۰ جلد ۱)

(۲) واراد بنیة الثلاث نية تفویضها (بحر الرائق صفحہ ۵۰۰ جلد ۳)

(۳) فاذا قال الزوج نويت التفویض فی واحدة بعد ما طلقت نفسها ثلاثا فی الجواب یحلف انه ما اراد الثلاث (بحر الرائق صفحہ ۵۰۱ جلد ۳)

جواب میں اسی مجلس کے اندر عورت کی طرف سے اخترت نفسی کہنا ضروری ہے تاکہ طلاق واقع کرنے والے لفظ کے استعمال سے طلاق واقع ہو امرک بیدک کے جواب میں صرف امری بیدی کہنا صحیح نہیں ہوگا اور نہ اس سے طلاق واقع ہوگی خلاصہ یہ ہے کہ جس کلمہ کے اندر وقوع طلاق کی صلاحیت ہے وہ وقوع طلاق کیلئے مفید ہوگا۔ محض اخترت نفسی ہی اس کے لئے شرط نہیں ہے۔ جیسے مرد نے کہا (امرک بیدک) تیرا معاملہ تیرے ہاتھ میں ہے اس کے جواب میں عورت نے کہا تم مجھ پر حرام ہو یا تو مجھ سے جدا ہے یا میں تم سے بائن ہوں۔ تو اس سے طلاق کا وقوع صحیح ہو جائے گا۔

۱۰ اسی طرح مرد نے امرک بیدک کے ذریعہ عورت کو اختیار دیا عورت نے اس اختیار کو باپ کے حوالہ کر دیا باپ نے کہا (قبلتھا طلفت) میں نے اس اختیار کو قبول کر کے طلاق دیدی ہے تو اس سے طلاق واقع ہو جائے گی۔
تفویض میں بیدک کے علاوہ کسی دوسرے عضو کا استعمال

تفویض کیلئے امرک بیدک ہی کا لفظ خاص نہیں بلکہ اس کے علاوہ ہر وہ الفاظ جو اس کے قائم مقام ہو سکتے ہیں ان کے استعمال سے بھی تفویض طلاق مکمل ہو جائے گی حضرات فقہاء نے اس میں وسعت پیدا کی ہے۔ مثلاً امرک بیدک کے بجائے شوہر کہے (امرک فی کفیک) تیرا معاملہ تیری ہتھیلیوں میں ہے یا کہے (امرک فی یمینک) تیرا معاملہ تیرے دائیں ہاتھ میں ہے (او شمالک) یا تیرا معاملہ تیرے بائیں ہاتھ میں ہے (او فمک) یا تیرا معاملہ تیرے منہ میں ہے (او لسانک) یا تیری

(۱) وقید بقولها اخترت نفسي لانها لو قالت في جوابه امری بیدی لا یصح قبلا واستحسانا الخ فالاصل ان كل لفظ یصلح للايقاع من الزوج یصلح جوابا من المرأة ومالا فلا الا لفظ الاختیار خاصة فانه ليس من الفاظ الطلاق ویصلح جوابا منها کذا فی البدائع ولذا قال فی الاختیار وغیره لو قال لها امرک بیدک فقالت انت علی حرام او انت منی بائن او انا منك بلئن فهو جواب لان هذه الالفاظ نفید الطلاق الخ لو جعل امرها بید ایها فقال ابوها قبلتها طلقت (بحر الرائق صحه ۵۰۱ جلد ۲)

زبان میں ہے وغیرہ وغیرہ الفاظ سے بھی اختیار اور تفویض صحیح ہو جائیگی۔

متعینہ مدت کی قید کیساتھ اختیار طلاق

یہ بات پہلے بھی آچکی ہے کہ تفویض طلاق مطلق بھی ہو سکتی ہے جس کے قبول کرنے اور نہ کرنے کا مدار مجلس تک محدود رہتا ہے اور کبھی کسی وقت متعینہ۔ دن و تاریخ کی قید کیساتھ بھی طلاق کا اختیار دیا جاسکتا ہے اس صورت میں اختیار صرف مجلس تک محدود نہیں رہتا بلکہ متعینہ مدت کے آنے تک اختیار باقی رہتا ہے وقت گزرنے کے بعد اختیار خود بخود ساقط ہو جاتا ہے۔ مثلاً کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ تیرا معاملہ تیرے ہاتھ میں ایک دن تک ہے۔ یا ایک مہینہ یا ایک سال تک ہے تو جب تک وہ متعینہ دن یا مہینہ اور سال نہ آجائے عورت کا اختیار باقی رہے گا اس وقت متعین کے آنے سے قبل جب اور جس وقت چاہے اپنے اختیار کو استعمال کر کے طلاق واقع کر سکتی ہے مجلس کے بدلنے سے اختیار ساقط نہیں ہو گا۔ ۲

زوجہ صغیرہ کو طلاق کا اختیار دینا

اختیار کا مسئلہ عام ہے اس میں زوج اور زوجہ کا نابالغ ہونا منافی نہیں اگر میاں بیوی دونوں نابالغ ہوں یا دونوں میں سے ایک نابالغ ہو، بہر صورت طلاق کا اختیار دینا اور اس اختیار کو نابالغہ بیوی کا استعمال کرنا قابل اعتبار سمجھا جائے گا حتیٰ کہ فقہاء نے نابالغ کیلئے شعور یا مراہق ہونے کی بھی قید نہیں لگائی ہے۔ علامہ شامیؒ نے تو یہاں تک کہہ دیا کہ اگر میاں بیوی دونوں بچے ہوں مگر اختیار کا تکلم کر لیتے ہوں

(۱) والید ایضاً لیس بقید فاته لو قال امرک فی کفیک او یمینک او شمالک او فمک او لسانک کان کذاک (بحر الرائق صفحہ ۵۰۲ جلد ۲)

(۲) وان قال امرک بیدک بوما او شهرا او سنة او قال الیوم او الشهر او السنة او قال هذا الیوم او هذا الشهر او هذه السنة لا یتقید بالمجلس ولها الامر فی الوقت کله تختار نفسها فیما شأت منه ولو قامت من مجلسها او نشأت بعیر التجواب لا یبطل خیارها ما بقی شیء من الوقت بلا خلاف (عالمگیری صفحہ ۳۹۲ جلد ۱)

تو انکا اختیار طلاق معتبر ہو کر وقوع طلاق کا فیصلہ ہو جائے گا۔

تفویض میں دو کی نیت غیر معتبر ہے

”اختاری“ و ”امرک بیدک“ اور اسی طرح دیگر الفاظ تفویض میں دو طلاق کی نیت معتبر نہیں۔ اگر اختیار دیتے ہوئے شوہر دو کی نیت کرے گا تو بھی ایک ہی طلاق بائن ہوگی اور بیوی کو اپنے اوپر ایک سے زائد واقع کرنے کا حق نہ ہوگا۔ ۲

نکاح سے قبل تفویض طلاق صحیح نہیں

تفویض کا تعلق نکاح سے ہے لہذا نکاح سے قبل نکاح کی طرف نسبت کئے بغیر تفویض طلاق معتبر نہیں۔ چنانچہ اگر کسی نے نکاح سے قبل اپنی ہونے والی بیوی (جس سے متغنی ہو چکی ہے) سے کہا کہ تم جس وقت چاہو بذریعہ طلاق اپنے آپ کو مجھ سے جدا کر لو اور پھر اس عورت سے نکاح کرتا ہے اور وہ عورت اس تفویض کو استعمال کر کے اپنے اوپر طلاق واقع کرتی ہے تو طلاق واقع نہ ہوگی۔

نیز اگر مرد نے کسی عورت سے کچھ شرائط کے ساتھ نکاح کیا اور ان شرائط کو رجسٹر میں درج بھی کر لیا گیا اور اس پر مرد نے دستخط بھی کر دیا اور بعد عقد کے ان شرائط کو نکاح کی طرف منسوب کئے بغیر مطلقاً قبول کر لیا۔ تو اس کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا اور اس سے عورت کو اپنے اوپر طلاق واقع کرنے کا حق بھی نہیں ہوگا اور اس سے نکاح میں کوئی فرق بھی نہیں پڑے گا بلکہ نکاح بدستور باقی رہے گا۔ ۳

ہاں اگر ان شرائط کی ابتداء عورت کی طرف سے ہو مثلاً۔ وہ یوں کہتی ہو کہ

(۱) اذا قال لامرأته الصغيرة امرک بیدک بنوی الطلاق فطلقت نفسها صح لان تقدیر کلامه ان طلقت نفسك فانت طالق قوله وصیبی لایعقل بشرط ان يتکلم فیصح ان یوقع علیها الطلاق ولا یلزم من التعبير العقل (شامی صفحہ ۵۵۶ جلد ۱)

(۲) بان لم ینو عدداً او نوئ واحدة او ثنتين فی الحرة فانها تقع واحدة بائنة (شامی صفحہ ۵۶۷ جلد ۱)

(۳) والتفویض قبل النکاح فلا یصح (شامی صفحہ ۴۲۳ جلد ۲)

میں اس شرط پر نکاح کرتی ہوں کہ میرے معاملہ کا اختیار مجھے ہوگا جب میں چاہو گی طلاق لے لوں گی اور اس پر شوہر نے کہا مجھے منظور ہے تو نکاح صحیح ہو کر عورت کو اختیار مل جائے گا اور اگر اس کی ابتداء شوہر کی طرف سے ہو تو پھر تفویض درست نہ ہو گی اور عورت کو طلاق کا اختیار نہیں ملے گا۔

نکاح سے قبل تفویض بطور تعلیق درست ہے

تفویض کو اگر نکاح کی طرف منسوب کر کے شوہر نے یوں کہا کہ جب میں تجھ سے نکاح کروں تو تجھ کو طلاق لینے کا حق ہو گا یا یوں کہا کہ نکاح کے بعد تجھ کو طلاق لینے کا اختیار ہے تو اس طرح نکاح سے قبل تفویض طلاق درست ہے مگر دیکھا جائے تو حقیقتاً یہ تفویض نہیں بلکہ تعلیق طلاق ہے کیونکہ اس اختیار کو نکاح کرنے پر معلق کیا جا رہا ہے کہ جب نکاح کروں تو تجھ کو اختیار ہے لہذا اگر نکاح پر معلق اور منسوب کئے بغیر قبل النکاح صرف یوں کہہ دے کہ تجھ کو اختیار ہے تو اس سے نہ تو تفویض طلاق درست ہو گی اور نہ نکاح کے بعد عورت کو اختیار حاصل ہو گا۔

بہر حال نکاح کی طرف منسوب کر کے تفویض کو معتبر ماننا ایسا ہی ہے جیسے نابالغ زوج اور زوجہ کی تفویض طلاق کا اعتبار کر لیا جاتا ہے۔ حالانکہ ان دونوں کے اندر طلاق کی اہلیت نہیں مگر اس کا اعتبار کرنا گویا تملیک طلاق کو تعلیق کے ضمن میں معتبر قرار دینا ہے۔ ۲۔

بین نامہ اور شرط کیساتھ نکاح

اگر نکاح کے وقت شوہر نے اپنی زوجہ کو بین نامہ یاں مضمون لکھ کر دیدیا کہ اگر میں نامرد یا مفتود الخبر ہو جاؤں یا قید و بند میں مبتلا ہو جاؤں یا پردیس میں رہ

(۱) نکحھا علی ان امرھا بیدھا صح (درمختار) مقید بما اذا ابتدأت المرأة فقلت زوجت نفسی منك علی ان امری بیدى اطلق نفسی كلما لريد او علی انی طالق ففال الزوج قبلت اما لو بدأ الزوج لاتطلق ولا يصير الامر بیدھا كما فی البحر عن الخلاصه والبرزازیه (شامی صفحہ ۵۷۳ جلد ۴)

(۲) لان هذا تمليك فى ضمنه تعلیق فان لم يصح باعتبار التمليك يصح باعتبار معنى التعلیق فصحناه باعتبار التعلیق (شامی صفحہ ۵۵۶ جلد ۴)

کر تمہارے پاس آمد و رفت نہ رکھوں اور نان و نفقہ کی خبر گیری نہ کروں تو مجھے طلاق دینے کا جو حق اور اختیار ہے وہ تمہیں سپرد کرتا ہوں تم دو سال (یا کچھ متعین مدت) تک میرا انتظار کرنے کے بعد اپنے آپ کو تین طلاق دیکر دوسرے شخص سے نکاح کر لینا۔

یا اس شرط پر نکاح کیا کہ اگر میں چھ مہینے تمہاری خبر گیری نہ کروں یا نان و نفقہ ادا نہ کروں تو تم کو تین طلاق کا اختیار ہے۔ یا کہا کہ جب چاہو طلاق دیکر اپنی ذات کو مجھ سے آزاد کر لو۔ تو ان تمام صورتوں میں تحقق شرط کے بعد عورت کو تین طلاق لینے کا اختیار ہے۔ بشرطیکہ جس مجلس میں وہ مدت پوری ہو اسی میں وہ ایسا کر لے ورنہ اس کا اختیار ختم ہو جائے گا۔

تفویض طلاق میں دلالت حال کا اعتبار

طلاق بائن کے باب میں دلالت حال کی پوری تفصیل گذر چکی ہے لہذا جس طرح حالت غضب اور مذاکرہ طلاق کی صورت میں وقوع طلاق کو معتبر گردانا گیا ہے اسی طرح تفویض طلاق کے باب میں بھی دلالت حال کا اعتبار کیا گیا ہے۔ لہذا دلالت حال کی صورت میں بھی بغیر نیت کے عورت کو اختیار مل جائے گا اور اس اختیار کو استعمال کرنے سے طلاق واقع ہو جائے گی۔ ۲۔

مسئلہ: اگر شوہر نے امرک بیدک وغیرہ کے ذریعہ اختیار والا جملہ استعمال

(۱) قال لها اختیاری او امرک بیدک بنوی تفویض الطلاق الخ او طلق نفسک فلها ان تطلق فی مجلس علمها به مشافہة او اخبر او ان طال یوما او اکثر مالم یوقته ویمضی الوقت قبل علمها (درمختل) قوله مالم یوقته فلو قال جعلت لها ان تطلق نفسها الیوم اعتبر مجلس علمها فی هذ الیوم فلو مضی الیوم ثم علمت خرج الامر عن یدها وكذا کل وقت قید التفویض به (شامی صفحہ ۵۰۳ جلد ۴ زکریا) اقول وظاهر ان التعلیق کالتخیر فی وقت تحقق الشرط (قال فی الشامی) والتخیر بمنزلة التعلیق (صفحہ ۴۸۴ جلد ۲) وفي الدر المختل لكن فی البحر عن القنیة ظاہر الروایة ان المعلق کالمنجز (صفحہ ۴۸۴ جلد ۲) وفي الدر المختل ایضا ومن الالفاظ المستعملة الطلاق یلزمی والحرام یلزمی وعلى الطلاق وعلى الحرام فیقع بلانیة للعرف (شامی صفحہ ۴۳۲ جلد ۲ بحوالہ فتاوی دارالعلوم دیوبند صفحہ ۳۶ جلد ۱۰)

(۱) وقدمنّا انه لا بد من نية التفویض اليها دبانه او يدل الحال عليه قضاه (بحر الرائق صفحہ ۵۰۱ جلد ۲)

کیا مگر نزاع کے وقت شوہر نے کہا کہ میں نے اس سے تفویض طلاق کی نیت نہیں کی ہے۔ اور اس کے ساتھ دلالت حال کا بھی انکار کرتا ہے کہ اس وقت طلاق کا کوئی ذکر نہیں تھا اور نہ غصہ کی حالت میں، میں نے ”امرک بیدک“ کہا ہے۔ لیکن عورت اس پر دلیل پیش کرتی ہے تو دلالت حال کے سلسلے میں عورت کے بینہ کا اعتبار کر کے اس کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے گا ہاں اگر عورت بینہ پیش نہ کر سکے تو پھر قسم کیساتھ شوہر کا قول معتبر ہوگا۔

البتہ نیت کے سلسلے میں عورت کے بینہ کا بالکل اعتبار نہیں ہوگا کیونکہ نیت پر واقفیت عورت کے لئے ممکن نہیں ہے۔ ہاں اگر عورت نے شوہر کی نیت کے اظہار و اقرار پر بینہ قائم کیا کہ تم نے فلاں وقت یوں کہا تھا کہ میری نیت تفویض طلاق کی تھی۔ تو پھر عورت کا بینہ معتبر ہوگا۔

مشیت طلاق کی بحث

تفویض طلاق کی دو صورتیں اختاری اور امرک بیدک کے بعد مشیت طلاق (یعنی جب چاہو طلاق لے لو) کے متعلق کچھ تفصیلی جزئیات سپرد قلم کی جاتی ہیں۔ ایسے تینوں کے بعض اصول و ضوابط اور بہت سے جزوی مسائل اور تفویض سے متعلق شرائط۔ مثلاً اختیار کا مجلس تک محدود رہنا، مرد کو رجوع کا حق نہ ہونا مرد نے جتنی طلاق کا مالک بنایا اتنی ہی طلاق واقع کرنے کا عورت کو اختیار ہونا وغیرہ ایک ہی جیسے معلوم ہوتے ہیں۔ ۲۔

(۱) ولو لم يرد الزوج بالامر باليد طلاقا فليس الامر بشئ الا ان يكون في حالة الغضب او في حالة مذاكرة الطلاق ولا يدين في الحكم انه لم يرد به الطلاق في الحالتين وان ادعت المرأة نية الطلاق او انه كان في غضب او مذاكرة الطلاق فالقول قوله مع اليمين وتقبل بينة المرأة في اثبات حالة الغضب ومذاكرة الطلاق ولا تقبل بينتها في نية الطلاق الا ان تقيم البينة على اقرار الزوج بذلك كذا في الظهيرية (عالمگیری صفحہ ۳۹۱ جلد ۱) (۲) ای ولا يملك الزوج الرجوع عن التفويض سواه كان بلفظ التخيير او بالامر باليد او طلقى نفسه لما قد دنا انه يتم بالملك الخ فباعتبار التعليل تقييد بالمجلس (بحر الرائق ص ۵۶۸ ج ۳)

مگر کچھ احکام و مسائل اور جزئیات میں تیسری صورت مذکورہ دونوں صورتوں سے مختلف ہے مثلاً مشیت والا اختیار بھی مجلس تک محدود رہتا ہے مگر مشیت کیساتھ منہی یا اذا یا حین وغیرہ الفاظ جو زمانہ غیر معینہ پر دلالت کرتے ہیں بڑھادینے سے مجلس کی تحدید ختم ہو جاتی ہے مثلاً مرد نے اختیار دیتے ہوئے (طلقى نفسك إن شئت) کی بجائے متنى شئت۔ یا إذا شئت۔ یا حین شئت۔ کہا تو اس سے اسکا اختیار مجلس میں اور مجلس کے بعد بھی باقی رہے گا کیونکہ یہ سارے الفاظ عموم وقت پر دلالت کرتے ہیں اس کے برخلاف اگر ان، کیف، حیث، کم، این اور اینما وغیرہ الفاظ کی زیادتی کی ہے تو اس سے اختیار عام نہیں ہوگا مجلس ہی تک محدود رہے گا کیونکہ یہ سب الفاظ عموم وقت پر دلالت نہیں کرتے۔ یہ ساری تفصیل بحر الرائق میں موجود ہے۔

مرد نے جتنی اور جس قسم کی طلاق کا اختیار دیا ہے اسی کا وقوع ہوگا طلاق واقع کرنے کا حق مرد کو ہے لہذا وہ جتنی اور جس قسم کی طلاق عورت کے سپرد کریگا اس کو اتنی ہی اور اسی صفت کی طلاق واقع کرنے کا حق ملے گا اس کی خلاف ورزی سے کوئی فرق نہیں پڑیگا اس مسئلہ کو مثال سے یوں سمجھئے کہ شوہر نے اپنی بیوی کو طلاق رجعی کا اختیار دیا مگر بیوی نے شوہر کی خلاف ورزی کر کے اپنے اوپر طلاق رجعی کے بجائے طلاق بائن واقع کر لی تو عورت کے وصف بینوئیت کا اعتبار نہیں ہوگا طلاق رجعی ہی واقع ہوگی۔ اسی طرح شوہر نے طلاق بائن کا اختیار دیا مگر عورت نے اپنے اوپر طلاق رجعی واقع کی تو عورت کی طرف سے وصف رجعت کو کالعدم قرار دیکر طلاق بائن ہی واقع ہوگی کیونکہ شوہر نے عورت کو ایک

(۱) وهو يقتصر على المجلس وإذا زاد متنى شئت كان لها التطبيق في المجلس وبعده لان كلمة متنى عامة في الاوقات فصار كما اذا قال في اى وقت شئت ومراده من متنى ما دل على عموم الوقت فدخل اذا الخ ودخل حين قال في المحيط ولو قال حين شئت فهو بمنزلة قوله اذا شئت لان الحين عبارة عن الوقت اه وقيد بما يدل على عموم الوقت احترازاً عن، ان، وكيف، وحیث، وکم، واین، واینما، فانه يتقيد بالمجلس (بحر الرائق صفحہ ۵۷۰ جلد ۳)

وصف خاص (رجعت یا مینونت) کیساتھ طلاق کی تفویض کی ہے اور طلاق واقع کرتے وقت عورت نے اس وصف میں شوہر کی مخالفت کی ہے جس کو شوہر نے تفویض کے وقت خود متعین کی تھی اس لئے عورت کی طرف سے اس وصف زائد کا اعتبار نہیں ہوگا۔ شوہر نے جس طرح کی طلاق تفویض کی ہے اسی طرح کی طلاق واقع ہوگی خواہ طلاق بائن ہو یا رجعی۔

اگر کسی شخص نے اپنی بیوی کو دو یا تین طلاق کا اختیار دیا کہ تو اپنے اوپر دو یا تین طلاقیں واقع کر لے عورت نے دو یا تین کے بجائے اپنے اوپر ایک طلاق واقع کی تو اس صورت میں بھی بظاہر خلاف ورزی ہے مگر پھر بھی عورت کے اوپر ایک طلاق بالاتفاق واقع ہو جائے گی۔ کیونکہ ضابطہ یہ ہے کہ تفویض کے وقت اگر مرد نے کسی خاص عدد کو بیان کیا اور عورت نے اس سے کم واقع کی تو کم واقع ہو جائے گی اس لئے کہ عدد اقل عدد اکثر میں داخل ہوتا ہے تو تین کے مالک بنانے کا مطلب یہ ہے کہ عورت کو اختیار ہے کہ اپنے اوپر جتنی چاہے ایک یا دو یا تین واقع کر لے۔

اور اگر شوہر نے بیوی کو ایک طلاق کا اختیار دیا اور اس نے اپنے آپ کو ایک ہی کلمہ کے ذریعہ تین طلاقیں دیدیں تو حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس سے نہ ایک طلاق واقع ہوگی اور نہ تین اس لئے کہ شوہر نے مستقلاً ایک طلاق کا اختیار دیا ہے اور تین کے ضمن میں ایک کا اختیار نہیں ہوتا لہذا خلاف تفویض ہونے کی وجہ سے کوئی طلاق واقع نہیں ہوگی۔ لیکن صاحبینؒ کے نزدیک اس صورت میں بھی ایک طلاق واقع ہو جائے گی۔ ۲

(۲) وان امرها بطلاق يملك الرجعة فطلقت بائنة او امرها بالبائن فطلقت رجعية وقع ما امر به الزوج الخ لان الزوج لما عين صفة المفوض اليها فحاجتها بعد ذلك الى ايقاع الاصل دون تعيين الوصف فصار كأنها اقتصرت على الاصل فيقع بالصفة التي عينها الزوج بائنا او رجعيا (هدايہ صفحہ ۳۸۲ جلد ۲)

(۲) ولو قال لها طلقي نفسك لثلاث فطلقت واحدة فواحدة ولا يقع شيء في عكسها اي لو قال لها طلقي نفسك واحدة فطلقت لثلاث لا يقع شيء عند أبي حنيفة لانه فوض اليها ايقاع الواحدة قصدا لا في ضمن الثلاث وعندهما تقع واحدة (شرح الوقایہ صفحہ ۸۳ جلد ۲)

محمد بن احمد حسين پٹنہ

اور فقہاء کے کلام سے صاحبینؒ ہی کا کوئی کما حقہ صحیح معلوم ہوتا ہے۔ چنانچہ علامہ شامیؒ نے علامہ ربیعؒ سے نقل کیا ہے کہ صاحبینؒ ہی کا قول رائج ہے۔ اور اگر عورت نے ایک ہی کلمہ کے ذریعہ تین طلاقیں واقع نہیں کیں بلکہ یکے بعد دیگرے ایک ایک کر کے تین طلاقیں واقع کیں تو بالاتفاق ایک طلاق واقع ہو جائے گی۔ مثلاً شوہر نے عورت کو ایک طلاق کا اختیار دیا اس پر عورت نے کہا کہ میں نے ایک طلاق واقع کی اور ایک طلاق واقع کی اور پھر ایک طلاق واقع کی۔ تو پہلی مرتبہ کی طلاق شوہر کے اختیار دینے کی وجہ سے واقع ہو جائے گی دوسری اور تیسری مرتبہ کی دونوں طلاقیں عدم اختیار کی وجہ سے لغو ہو جائیں گی۔ ۲

مشیت کے ہم معنی الفاظ سے تفویض طلاق

شوہر نے مشیت کے علاوہ ان الفاظ کیساتھ عورت کو اختیار دیا جو مشیت کے ہم معنی اور اس کے مترادف ہیں تو فقہاء نے اس کو بھی مشیت کے حکم میں شامل کر کے اس پر اختیار طلاق کا حکم لگایا ہے۔ مثلاً کسی شخص نے (طلقى نفسك ان شئت) کے بجائے (طلقى نفسك ان اردت) یا (طلقى نفسك ان رضيت) یا (طلقى نفسك ان تجي) استعمال کیا تو مشیت کی طرح مجلس کے باقی رہنے تک عورت کو اختیار ملے گا۔ علامہ شامیؒ نے ان الفاظ کی نشاندہی فرمائی ہے۔ ۳

مجلس کی قید ختم کرنے کی بعض صورتیں

اوپر آچکا ہے کہ عورت کو اختیارات ملنے کی تمام صورتوں میں مجلس تک

(۱) قال الرملى مقتضاه ان فى مسألة ما اذا قال لها طلقى نفسك ونوى ثلاثا فطلعت ثنتين تقع ثنتان لانها ملكت ايضا ايقاع الثلاث فكان لها ان توقع منها ما شأت (شامى صفحہ ۷۸۸ جلد ۱)
(۲) (لا يقع شئ فى عكسه) اى فيما اذا امرها بالواحدة فطلعت ثلاثا بكلمة واحدة عند الامام اما لو قالت واحدة واحدة وقعت واحدة اتفاقا لامتنالها بالاولى ويلغو ما بعده (شامى صفحہ ۷۹۰ جلد ۱)

(۳) والارادة والرضاء والمحبة كالمشيئة (شامى صفحہ ۷۷۰ جلد ۱)

اختیار رہتا ہے۔ مگر بعض شکلیں ایسی ہیں ان میں مجلس کی کوئی قید نہیں۔ وہ یہ کہ مرد نے تفویض طلاق کو عورت کے کسی کام پر معلق کیا کہ فلاں کام کرنے تک تجھ کو اختیار طلاق ہے۔ مثلاً مرد نے عورت سے یوں کہا کہ کھانا کھانے سے قبل اپنے آپ کو طلاق دیدے، تو کھانا کھانے تک اس کا اختیار باقی رہے گا اگر کھانا اسی مجلس میں کھالیا تو مجلس ختم ہونے سے قبل محض کھانا کھانے سے ہی اختیار ختم ہو جائے گا۔ اور اگر مجلس کے ختم تک اس نے کھانا نہیں کھالیا۔ بلکہ مجلس ختم ہونے کے بعد کھانا کھایا تو اس کا اختیار اس وقت تک باقی رہے گا جب تک کہ کھانا نہ کھالے۔ ۱۔

وکیل کے ذریعہ تفویض

طلاق کے وکیل بنانے کی دو صورتیں ہیں (۱) وکیل کے ذریعہ عورت کو طلاق کا مالک بنانا (۲) خود وکیل کو طلاق دینے کا اختیار دیدینا۔ پہلی صورت میں وکیل کی حیثیت صرف ناقلاً کلام، مخبر اور اپنی کی ہے انشاء کلام اس کا حق نہیں اسلئے اس کا حکم تو وہی ہے جو براہ راست خود شوہر کے اختیار دینے کا ہے۔ دونوں میں کوئی فرق نہیں۔ ۲۔ دوسری صورت خود وکیل ہی کو طلاق دینے کا اختیار دینا ہے۔ نیز اسکی بھی دو صورتیں ہیں۔ اول یہ کہ شوہر وکیل کو مشیت وغیرہ کی قید لگائے بغیر صرف (طلقاً امراتی) کہہ کر محض طلاق دینے کا وکیل بنائے تو اس کا حکم بیوی کو طلاق سپرد کرنے سے کچھ علیحدہ ہے وہ یہ کہ بیوی کو طلاق سپرد کرنے کی صورت میں اختیار مجلس تک رہتا ہے۔ اور توکیل کی صورت میں وکیل کو مجلس میں اور مجلس کے بعد بھی اختیار رہتا ہے۔ نیز تفویض طلاق إلی الزوجة (یعنی شوہر بیوی کو طلاق سپرد کرنے) کی صورت میں مرد کو اپنے قول سے رجوع کرنے کا حق نہیں ہوتا برخلاف

(۱) بخلاف ما اذا علقه بشئ آخر من أفعالها كالاكل فانه لا يقتصر على المجلس نهر في

الجميع بحر فتاواه (شامی صفحہ ۷۷۲ جلد ۴)

(۲) كان يقول لرجل اذهب الى فلانة وقل لها ان زوجك يقول لك اختيلري فهو ناقل لكلام

المرسل لا منشي للكلامه (شامی صفحہ ۵۰۲ جلد ۴)

توکیل کی صورت کے کہ اس میں مرد اپنا اختیار وکیل سے واپس لے سکتا ہے دونوں میں وجہ فرق یہ ہے کہ شوہر کا قول (طلقى نفسك) تملیک طلاق ہے کیونکہ عورت خود اپنے واسطے عمل کرتی ہے اور وکیل اپنے غیر کے واسطے عمل کرتا ہے اور ظاہر ہے کہ تملیک کی صورت میں شوہر کو رجوع کا اختیار نہیں ہوتا ہے اور وہ مجلس کے ساتھ خاص ہوتی ہے۔ برخلاف توکیل کے اس کا اختیار مجلس تک محدود نہیں رہتا۔ دوسری صورت یہ ہے کہ شوہر نے مطلق نہیں بلکہ مشیت کی قید کیساتھ وکیل بنایا مثلاً اس نے کہا (طلقها إن شئت) اگر چاہو تو میری بیوی کو طلاق دیدو۔ تو اس کا حکم تفویض طلاق الی الترجمہ جیسا ہے اس وکیل کا اختیار بھی مجلس تک محدود رہیگا مجلس ختم ہونے کے بعد طلاق کا اختیار ختم ہو جائے گا نیز شوہر کو اپنے قول سے رجوع کرنے کا حق بھی نہیں رہے گا اور یہی قول رائج ہے اگرچہ امام زفر کا مذہب دونوں صورتوں میں یکساں ہے جمہور کی دلیل یہ ہے کہ قول ثانی (طلقها إن شئت) یہ ایسی تملیک ہے جس میں تعلیق کے معنی پائے جاتے ہیں پس معنی تملیک کا اعتبار کرتے ہوئے یہ اختیار مجلس کیساتھ مقید رہے گا اور تعلیق (یمین) کا اعتبار کرتے ہوئے یہ تصرف لازم ہوگا اور شوہر کو اپنے قول سے رجوع کا اختیار نہیں ہوگا۔

خط یا ٹیلیفون وغیرہ کے ذریعہ اختیار دینا

جس طرح وکیل اور ایجنسی کے ذریعہ عورت کو اختیار طلاق دینا صحیح اور عورت کا اس اختیار کو استعمال کرنا معتبر گردانا گیا ہے اسی طرح اگر خط بھیج کر یا ٹیلیفون وغیرہ کے ذریعہ عورت کو اختیار دیدیا جائے تو صحیح اور معتبر ہے عورت کو ان تمام شرائط کے

(۱) واذا قال لرجل طلق امرأتی فله ان یطلقها فی المجلس وبعده وله ان یرجع لانه توکیل وان استعانة فلا یلزم ولا یقتصر علی المجلس بخلاف قوله لامرأتہ طلقى نفسك لانها عاملة لنفسها فكان تملیکاً لا توکیلاً ولو قال لرجل طلقها ان شئت فله ان یطلقها فی المجلس خاصة ولیس للزوج ان یرجع وقال زفر رحمہ اللہ هذا والاول سؤا الخ ولنا انه تملیک لانه علقه بالمشیة والمالك هو الذي یتصرف عن مشیئته والطلاق یحتمل التعلیق (ہدایہ صفحہ ۳۸۱ جلد ۲)

پائے جانے کی صورت میں جو تفویض طلاق کی ہیں یہاں بھی اختیار حاصل ہوگا۔ مثلاً مجلس کی قید جتنی اور جس قسم کی طلاق کی تفویض ہوئی ہے اسی کو واقع کرنا۔ وغیرہ۔

مرد نے عورت سے کہا تم خود بھی اور اپنی سوتن کی بھی طلاق لے لو

اگر کسی کی دو بیویاں ہیں (۱) خالده (۲) ہندہ۔ شوہر نے خالده کو مخاطب کر کے کہا کہ تم اپنے کو اور اپنی سوتن ہندہ کو بھی طلاق دے دو تو خالده کو اپنے اوپر طلاق واقع کرنے کا اختیار اسی مجلس تک باقی رہے گا اور اپنی سوتن کو طلاق دینے کا اختیار مجلس کے بعد بھی باقی رہے گا کیونکہ اس کے حق میں شوہر کا یہ کلام تفویض ہے اور اس کی سوتن ہندہ کے حق میں تو کیل ہے اور ان دونوں کے درمیان جو وجہ فرق ہے قریب ہی میں گزر چکی۔

دو آدمی کو طلاق کا وکیل بنانے کی مختلف صورتیں

دو آدمی کو ایک ساتھ وکیل بنانے کی مختلف صورتیں ہیں۔ (۱) اگر کسی نے دو آدمی کو وکیل بناتے ہوئے مشیت کا ذکر کیا۔ مثلاً کہا (طلقا امرأتی إن شئتما) کہ تم دونوں چاہو تو میری بیوی کو طلاق دیدو تو دونوں کا ایک ساتھ طلاق دینا ضروری ہے علیحدہ علیحدہ طلاق دینے سے طلاق واقع نہ ہوگی۔ (۲) اور اگر بغیر مشیت کی قید بڑھائے ہوئے صرف یوں کہا (طلقا امرأتی) کہ تم دونوں میری بیوی کو طلاق دیدو تو اس صورت میں دونوں میں سے کسی ایک وکیل کے طلاق دینے سے بھی طلاق واقع ہو جائے گی دونوں وکیل کا ایک ساتھ طلاق دینا ضروری نہیں۔ بشرطیکہ یہ طلاق بالمال نہ ہو۔ (۳) کسی نے دو آدمی کو وکیل بناتے ہوئے یوں کہا کہ ایک دوسرے کے بغیر طلاق نہ دے پس ان میں سے ایک وکیل نے پہلے طلاق دی پھر دوسرے نے دی۔ یا پہلے وکیل کی دی ہوئی طلاق کو دوسرے نے

(۱) ان قال لها طلقی نفسك وصاحبك فلها ان تطلق نفعها فی المجلس لانه تفویض فی حقها ولها ان تطلق صاحبها فی المجلس وغیره لانه توکیل فی حقها (عالمگیری ص ۴۰۷ ج ۱)

جائز قرار دیا تو کسی کی بھی طلاق واقع نہ ہوگی۔ (۴) شوہر نے دو آدمی کو وکیل بناتے ہوئے کہا (طلقاھا جمیعا ثلاثا) کہ تم دونوں ملکر میری بیوی کو تین طلاق دیدو پس ایک وکیل نے ایک طلاق دی اور دوسرے نے دو طلاق دی تو کچھ بھی واقع نہ ہوگی جب تک کہ دونوں ملکر ایک ساتھ تینوں طلاقیں واقع نہ کریں۔ (۵) اگر جمیعہ کی تاکید کے بغیر صرف یوں کہا (طلقاھا ثلاثا) کہ تم دونوں میری بیوی کو تین طلاقیں دیدو تو دونوں وکیلوں میں سے ہر ایک تین طلاق دینے کا حقدار ہوگا اسی طرح ایک وکیل ایک طلاق اور دوسرا وکیل دو طلاق دینے کا بھی حقدار ہوگا۔ اس لئے اس صورت میں ایک کے ایک اور دوسرے کے دو طلاق، دینے سے اس کی بیوی پر کل تین طلاقیں واقع ہو جائیں گی۔

نوٹ: (اس کے علاوہ اور بھی جزئیات فتاویٰ عالمگیری میں نقل کئے گئے ہیں تفصیل کیلئے وہاں دیکھئے)

ایک ساتھ دو سوتن کو طلاق کا اختیار دینے کی مختلف صورتیں

(۱) اگر کسی نے اپنی دو مدخولہ بیوی کو ایک ساتھ مخاطب کرتے ہوئے یوں کہا (طلقا انفسکما ثلاثا) کہ تم دونوں اپنے آپ کو تین طلاقیں دے دو پس ان میں سے ہر ایک نے پہلے اپنے آپ کو پھر اس کے فوراً بعد اپنی سوتن کو طلاق دی تو دونوں سوتن مطلقہ ثلاثا بنائے پہلی ہی طلاق سے ہو جائیں گی اور بعد میں جو

(۱) وان قال لرجلين طلقا امرأتی ان شئتما فلیس لاحدهما التفرد بالطلاق مالم یجتمعا علیہ وان قال طلقا امرأتی ولم یقرنه بالمشئة کان توکیلا وکان لاحدهما ان یطلقها کذا فی الجوهرة النيرة اذا وكل رجلین بالطلاق کان لكل واحد منهما ان یطلقها اذا لم یکن الطلاق بمال ولو وكلهما بالطلاق وقال لا یطلقها احد کما بدون صاحبہ فطلقها احدهما ثم طلقها الاخر او طلق احدهما واجاز الاخر لایقع شیء ولو قال لرجلین طلقاھا جمیعا ثلاثا فطلقها احدهما واحدة ثم طلقها الاخر تطلقتن لایقع شیء حتی یجتمعا علی الثلاث کذا فی فتاویٰ قاضیخان ولو قال لرجلین طلقاھا ثلاثا ینفرد کل واحد منهما بالطلاق וכذا یمک احدهما واحدة والاخر ثنتین (عالمگیری صفحہ ۴۰۷ جلد ۱)

طلاق دی ہے وہ لغو اور بیکار ہو جائے گی۔ (۲) اگر ایک عورت نے اولاً تو اپنی سوتن کو طلاق دی پھر اپنے اوپر واقع کیا تو اس کی سوتن پر طلاق واقع ہو جائے گی مگر خود یہ مطلقہ نہیں ہوگی کیونکہ یہ اپنے حق میں مالک ہے اور تملیک مجلس تک منحصر رہتی ہے اس لئے جب اس نے اپنی سوتن کو طلاق دیدی تو اب اختیار اس کے ہاتھ سے نکل گیا۔ اور شروع میں اپنے آپ کو طلاق دینے سے سوتن کی طلاق کا اختیار اس کے ہاتھ سے نہیں نکلے گا اس لئے کہ سوتن کے حق میں یہ وکیلہ ہے اور وکالت مجلس تک منحصر نہیں رہتی۔ (۳) اگر کسی نے کہا کہ تم دونوں اپنے اوپر اور اپنی سوتن کے اوپر طلاق واقع کر لو اور پھر اسی مجلس میں کہا کہ تم دونوں نہ اپنے اوپر اور نہ اپنی سوتن پر طلاق واقع کر سکتی ہو تو اس صورت میں دونوں سوتن مجلس کے باقی رہنے تک اپنے اوپر طلاق واقع کر سکتی ہیں مگر منع کرنے کے بعد اپنی سوتن کو طلاق دینے کی حق دار نہ ہوگی کیونکہ توکیل کی صورت میں مرد کو اپنے اختیار سے رجوع کرنے کا حق رہتا ہے۔ اور سوتن کے حق میں دونوں وکیلہ ہیں۔

عورت کے اولیاء کا مرد سے طلاق کے مطالبہ کی ایک صورت

اس دور میں محض ایک غلط مسئلہ رائج ہے کہ اگر عورت کے اولیاء میں سے کوئی ولی مرد سے طلاق کا مطالبہ کرتا ہے اور مرد جواب میں یہ کہہ دیتا ہے کہ

(۱) ولو قال لامرأتین له طلقا انفسكما ثلاثا وقد دخل بهما فطلقت كل واحد منهما نفسها وصاحبتهما على التعاقب طلقت كل واحد منهما ثلاثا بتطبيق الاولى لا بتطبيق الاخرى لان تطبيق الاخرى بعد ذلك نفسها وصاحبتهما باطل ولو بدأت الاولى فطلقت صاحبتهما ثلاثا ثم طلقت نفسها طلقت صاحبتهما دون نفسها لانهما في حق نفسها مالكة والتملك يقتصر على المجلس فاذا بدأت بطلاق صاحبتهما خرج الامر من يدها وبتطبيقها نفسها لا يبطل تطبيقها الاخرى بعد ذلك لانها في حق الاخرى وكيلة والوكالة لا تقتصر على المجلس كذا في الظهيرية في المنتقى عن ابی حنیفة رحمۃ اللہ تعالیٰ فیمن قال لامرأتیه طلقها انفسكما ثم قال بعده لاتطلقا انفسكما فلكل واحدة منهما ان تطلق نفسها مادامت في ذلك المجلس ولم يكن ان تطلق صاحبتهما بعد ذلك (المعتمد على نسخة ۲۰۲۱ ج ۱)

تم کیا چاہتے ہو جو کرنا ہے کر لو تو لڑکی کے ولی اور رشتہ دار لوگ اس جملہ کو طلاق یا اختیار طلاق سمجھ کر لڑکی کو طلاق دے دیتے ہیں اور دوسری جگہ اس کی شادی کر دیتے ہیں۔ یہ بالکل ناجائز ہے نکاح درست نہیں ہوگا کیونکہ مرد کا یہ جملہ نہ طلاق ہے اور نہ اس سے اختیار طلاق ملتا ہے۔

ہاں اگر مرد نے اس جملہ سے تفویض طلاق کی نیت کی تھی تو پھر عورت کے اولیاء کا طلاق ویکر دوسری جگہ نکاح کرنا درست ہوگا مگر نیت کرنے اور نہ کرنے کے سلسلے میں شوہر کا قول معتبر ہوگا۔

وکیل کو کئی زوجہ میں سے ایک کو طلاق کا اختیار دینے کی صورتیں

اگر مرد نے کسی آدمی سے کہا کہ میری بیویوں میں سے کسی ایک کو طلاق دیدو۔ اور وکیل نے اسی کے مطابق طلاق دی تو اس کی دو صورتیں ہیں۔ اول یہ کہ وکیل نے مؤکل کی ایک بیوی کو متعین کر کے طلاق دی ہے تو اس متعینہ بیوی پر طلاق واقع ہو جائے گی اور شوہر کو اختیار نہ ہوگا کہ اس طلاق کو متعینہ بیوی کے علاوہ کسی دوسری کی طرف پھیر دے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ وکیل نے بلا تعین کسی ایک بیوی کو طلاق دیدی تو اب اس کی بیویوں میں سے ایک غیر متعینہ بیوی پر طلاق واقع ہوگی اور اس کی تعین کا حق شوہر کو ہوگا اور بغیر متعین کئے کسی بیوی سے جماع کی اجازت نہیں ہوگی۔ ۲

(۱) اولیاء المرأة اذا طلبوا من الزوج ان يطلقها فقال الزوج لابیها ماذا تريد منی افعل ما تريد وخرج ثم طلقها ابوها لم تطلق ان لم يرد الزوج التفویض ویكون القول قوله انه لم يرد به التفویض كذا فی الخلاصہ (عالمگیری صفحہ ۴۰۷ جلد ۱)

(۲) واذا قال لغيره طلق احدی نسائی وطلق واحدة منهن بعینها صح وایس للزوج ان یصرف الطلاق الی غیرها وكذا اذا طلق واحدة منهن لابعینها صح ویكون الخيار للزوج (عالمگیری صفحہ ۴۰۸ جلد ۱)

بچہ اور غلام کو وکیل بالطلاق بنانا درست ہے

اگر کسی نے ایسے نابالغ بچہ کو اپنی بیوی پر طلاق واقع کرنے کا وکیل بنایا جو عقلمند ہے تو اس کو وکیل بنانا اور اس کا طلاق دینا درست ہو گا یہی حکم غلام کو وکیل بنانے کا ہے کہ اس کی بھی دی ہوئی طلاق واقع ہو جائے گی۔ ۱

وکیل اگر نشہ کی حالت میں بھی طلاق دے تو درست ہے

کسی شخص نے کسی کو وکیل بالطلاق کیا اور وکیل نے حالت نشہ میں عورت کو طلاق دیدی تو اس کے وقوع اور عدم وقوع کے سلسلے میں اگرچہ فقہاء کا اختلاف ہے مگر راجح قول یہ ہے کہ طلاق واقع ہو جائے گی۔ ۲

وکیل کا عورت یا مرد کے مرتد ہونے کے بعد طلاق دینا

شوہر کسی کو طلاق دینے کا وکیل بنا کر خود مرتد ہو گیا یا عورت مرتد ہو گئی (نعوذ باللہ من ذلک) اور پھر اس ارتداد کے بعد وکیل نے عورت کو طلاق دی۔ تو جب تک عورت عدت پوری نہ کر لے اس وقت تک وکیل کا طلاق دینا درست ہے۔ ۳

تفویض یا توکیل سے شوہر کا حق طلاق ختم نہیں ہوتا

شوہر کی تفویض یا توکیل طلاق سے اس کا جو حق طلاق ہے وہ بالکلیہ ختم نہیں ہو جاتا بلکہ باقی رہتا ہے لہذا اگر وہ تفویض و توکیل کے بعد بھی خود طلاق دینا چاہے تو دے سکتا ہے۔ بشرطیکہ عورت یا وکیل نے اپنا حاصل شدہ اختیار ابھی تک استعمال نہ کیا ہو۔

- (۱) واذا وكل صبیا عاتلا او عبدا بالطلاق صح كذا في السراجيه (عالمگیری ص ۴۰۹ ج ۱)
- (۲) رجل وكل رجلا بطلاق امرأته فطلقها الوكيل في سكره اختلفوا فيه والصحيح انه يقع (عالمگیری صفحہ ۴۰۹ جلد ۱)
- (۳) وكذا لو ارتد الزوج او المرأة والعياذ بالله تعالى ثم طلقها الوكيل نطلاق الوكيل واقع مادامت في العدة (عالمگیری صفحہ ۴۰۹ جلد ۱)

تعلیق طلاق

وقوع طلاق کو مستقبل میں کسی کام کے ہونے یا نہ ہونے پر یا کسی وقت یا کسی حادثہ وغیرہ پر موقوف رکھنے یا کسی شرط کے ساتھ مشروط کرنے کو تعلیق طلاق کہتے ہیں۔ مثلاً شوہر نے بیوی سے کہا کہ اگر تو فلاں کے گھر گئی یا فلاں سے بات کی تو تجھ کو طلاق ہے۔ یا کہا۔ کہ اگر تو شام تک یا مغرب کے بعد تک گھر نہ آئی تو تجھ کو طلاق یا اگر میرے بچے کو کچھ ہوا تو تجھ کو طلاق وغیرہ ذالک۔

طلاق معلق کا حکم

اس کا حکم یہ ہے کہ جب بھی وہ چیزیں پائی جائیں گی جن پر طلاق کو معلق کیا گیا ہے تو عورت پر طلاق رجعی واقع ہو جائے گی۔

طلاق معلق کے واقع ہونے کی شرطیں

طلاق معلق کے وقوع کی چند شرطیں ہیں۔ (۱) شوہر کا عاقل، بالغ ہونا جس طرح ایقاع طلاق کیلئے شرط ہے اسی طرح تعلیق طلاق کیلئے بھی شرط ہے۔ (۲) جس چیز پر طلاق کو معلق اور مشروط کیا گیا ہے اس کا امر محال نہ ہونا۔ مثلاً کسی نے اپنی زوجہ سے کہا کہ جب آسمان زمین پر آجائے تو تجھ کو طلاق، سوئی کے ناکے سے اونٹ اگر نکل جائے تو تجھ کو طلاق، تو یہ کلام لغو ہو جائے گا اور اس سے طلاق واقع نہ ہوگی۔ (۳) جس چیز پر طلاق کو معلق کیا گیا ہو وہ فی الفور موجود ہو یا آئندہ پائے جانے کا امکان ہو۔ مثلاً شوہر نے زوجہ سے کہا کہ اگر تو نے فلاں آدمی سے بات چیت کر لی تو تجھ کو طلاق مگر وہ آدمی یہاں نہیں امریکہ میں ہے۔ تو جب بھی بات کرے گی طلاق واقع ہو جائے گی۔ اور اگر وہ آدمی بات چیت سے قبل مر گیا تو شوہر کا یہ کلام لغو ہو جائے گا۔ اسی طرح شوہر نے کہا کہ اگر تو فلاں گھر میں داخل ہوئی تو تجھ کو طلاق ہے اس کے بعد وہ گھر گر گیا تو شوہر کا یہ کلام لغو ہو جائے گا اور کبھی

طلاق نہ ہوگی اگرچہ دوبارہ گھر بنانے کے بعد داخل ہو جائے۔ (۴) شرط اور جزاء کے جملوں کا متصل ہونا بھی ضروری ہے۔ لہذا اگر شرط و جزاء کے مابین کوئی غیر متعلق بات بڑھا دی جائے یا طویل سکوت اختیار کیا جائے جو عادت نہیں کیا جاتا یا مجلس بدل جائے تو پھر یہ صورت تعلیق کی نہیں ہوگی بلکہ طلاق مطلق ہوگی اور فوراً واقع ہو جائے گی۔ مثلاً کسی نے اپنی بیوی سے کہا (تجھ کو طلاق) اس کے بعد کسی سے ایک دو بات کر لی۔ یا کچھ کھا پی لیا۔ یا ایک دو منٹ خاموشی اختیار کر لی۔ یا گھر کے اندر داخل ہو کر باہر آیا اور پھر کہا (جب تو اس گھر میں داخل ہو) تو ان دونوں جملوں کے درمیان فصل واقع ہونے کی وجہ سے پہلا جملہ (تجھ کو طلاق) ہی سے طلاق واقع ہو جائے گی۔ اور دوسرا جملہ (جب تو اس گھر میں داخل ہو) سے دخول دار پر معلق نہیں ہوگی۔ (۵) طلاق کو کسی ایسی چیز اور ایسی ذات کی مشیت پر موقوف نہ کرے جس کی مشیت کا علم ممکن نہ ہو جیسے اللہ، فرشتہ، جنات، حیوانات، نباتات وغیرہ اس لئے اگر کسی نے یوں کہا۔ کہ تجھ کو طلاق اگر اللہ چاہے۔ یا تجھ کو طلاق اگر فرشتہ چاہے یا تجھ کو طلاق اگر بکری چاہے۔ یا تجھ کو طلاق اگر یہ درخت چاہے۔ تو مذکورہ بالا جملوں سے نہ تو فی الفور طلاق واقع ہوگی اور نہ طلاق معلق رہے گی بلکہ کلام مذکور لغو ہو جائے گا۔ ہاں اگر طلاق کے متصل ان میں سے کسی کی مشیت کا ذکر نہیں کیا تو پھر فوراً طلاق واقع ہو جائے گی۔

اور اگر یوں کہے کہ تجھ کو طلاق ہے اگر زید چاہے تو یہ تعلیق طلاق نہیں بلکہ تفویض طلاق ہے اسلئے زید کے چاہنے سے طلاق واقع ہو جائے گی۔

(۶) طلاق کی شرط کا اتنا زور سے بولنا ضروری ہے کہ قریب والے کو سنائی دے اگر طلاق کو زور سے بولا مگر شرط کو آہستہ منہ میں رکھ کر بولا تو طلاق واقع نہ ہوگی۔

مسئلہ:- طلاق اور شرط دونوں کا تلفظ ضروری نہیں لہذا اگر طلاق کو زبان سے ذکر کرے اور استثناء کو کاغذ پر لکھ دے۔ یا اس کے برعکس طلاق کو کاغذ پر لکھے اور استثناء

کا ذکر زبان سے کرے۔ تو بھی طلاق واقع نہیں ہوگی اگرچہ لکھا ہوا مٹ جائے۔
مسئلہ:- اگر شوہر طلاق کا تلفظ کرنے کے بعد اور استثناء سے قبل مر گیا تو فوراً طلاق واقع ہو جائے گی۔

(۷) لفظ استثناء کے معنی کا علم بھی ضروری نہیں لہذا اگر طلاق کے بعد متصلہ غیر ارادی طور پر بھی انشاء اللہ نکل گیا تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔ (۸) تعلیق طلاق میں شک نہ ہو۔ جس طرح شک سے طلاق نہیں ہوتی اسی طرح شک سے تعلیق طلاق بھی متحقق نہ ہوگی۔ (۹) جملہ شرطیہ سے تعلیق کے علاوہ کوئی اور معنی مراد نہ لیا ہو مثلاً شوہر نے کہا۔ تجھ کو طلاق اگر میں گھر میں داخل ہوں۔ تو دخول دار کو طلاق ہی کیلئے استعمال کیا ہو اس شرط کا مقصد اس کے علاوہ کچھ اور نہ ہو۔ (۱۰) مرد نے جس عورت کی طلاق کو معلق کیا ہے وہ اس کی منکوحہ یا معتدہ ہو لہذا اگر نکاح سے قبل کسی اجنبیہ سے کہے کہ اگر تم نے زید کی زیارت کی تو تجھ کو طلاق پھر وہ اس اجنبیہ سے نکاح کر لے، اس کے بعد وہ عورت زید کی زیارت کرے تو اس پر طلاق واقع نہ ہوگی۔

(۱) معلوم من کلیات الشریعة ان التصرفات لاتنفذ الا من له اعلیۃ التصرف وادراہا بالعقل والبلوغ خصوصاً ما هو دائر بین الضرر والنفع (فتح القدیر ص ۳۴۳ تا ۳۴۴ ج ۳) وشرط صحته کون الشرط معدوماً علی خطر الوجود فالمحقق کأن کان السماء فوقنا تنجیز والمستحیل کأن دخل الجمل فی سم الخیاط لغو وکونه متصلاً الا لعذر وان لا یقصد به المجازاة الخ شرط الملك... کقوله لمنکوحته او معتدته ان ذهبت فاننت طالق... فلغا قوله لاجنبیة ان زرت زیدا فاننت طالق فنحکها فزارت (الی قوله) قال لها انت طالق انشاء الله متصلاً بالانفاس او سعال او جشاء او عطاس او ثقل لسان او امساک فم او فاصل مفید لتأكيد او تکمیل اوحۃ او طلاق او نداء.... مسوعاً بحیث لو قرب شخص اذنه الی فیہ یسمع فصیح استثناء الاصم خانیة لایقع للشک وان ماتت قبل قوله انشاء الله وان مات یقع ولا یشرط فیہ القصد ولا التلفظ بهما فلو تلفظ بالطلاق وکتب الاستثناء موصولاً او عکس او ازال الاستثناء بعد الكتابة لم یقع عمادیة ولا العلم بمعناه حتی لو اتی بالمشیئة من غیر قصد جاهلاً لم یقع... وحکم ما لم یوقف علی مشیئة فیما ذکر کالانس والجن والملائكة والجدار والحمار کذلک وکذا ان شرب کان شرب الله وشاء زید لم یقع اصلاً (درمختلر علی هامش شامی ملخصاً صفحہ ۹۱ تا ۶۳۰ جلد ۴)

غیر متعین مدت پر طلاق کو معلق کرنا

اگر کسی نے غیر متعین مدت پر طلاق کو معلق کرتے ہوئے یوں کہا۔ کہ اگر میں تجھ کو فلاں جگہ نہ پہنچا دوں۔ یا فلاں کام نہ کر لوں۔ تو میری بیوی کو طلاق۔ اب اگر وہ کام کر لیتا ہے۔ یا بیوی کو اس مقام تک پہنچا دیتا ہے۔ تو طلاق کا واقع نہ ہونا ظاہر ہے۔ اور اگر اس کام کو نہیں کرتا ہے یا بیوی کو اس مقام تک نہیں پہنچاتا ہے تو پوری عمر طلاق واقع نہیں ہوگی البتہ شوہر کی موت کے ساتھ اس کی بیوی مطلقہ ہو جائے گی کیونکہ اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اس نے مدت غیر متعین کے ختم تک وہ کام نہیں کیا۔

صیغہ استقبال کے ساتھ تعلیق

جس طرح صیغہ استقبال سے طلاق واقع نہیں ہوتی اسی طرح اس سے تعلیق طلاق کی صورت میں بھی اس وقت تک طلاق نہ ہوگی جب تک کہ اس استقبال کو عمل میں نہ لے آئے جیسے کسی نے کہا کہ اگر تم نے فلاں کام کر لیا تو میں طلاق دیدوں گا تو اس سے طلاق نہ ہوگی ہاں اگر شوہر وعدہ کے مطابق طلاق دیدیگا تو ظاہر ہے کہ طلاق ہو جائے گی۔ ۲

البتہ اگر صیغہ استقبال کے بجائے حال استعمال کیا مثلاً یوں کہا کہ یہ کام نہ کیا تو طلاق دیتا ہوں تو بوقت تحقق شرط طلاق واقع ہو جائے گی۔ ۳

شرط پائے جانے پر طلاق واقع ہو جائے گی

یہ بات ضمناً آچکی ہے کہ جب طلاق کسی شرط پر معلق کی جائے گی تو جوں ہی شرط وجود میں آئے گی طلاق واقع ہو جائے گی۔ ۴

(۱) بخلاف ما اذا كان شرط الحنث امرا عدميا مثل ان لم اكلم زيدا او ان لم ادخل فانها لا تبطل بفوات المحل بل يتحقق به الحنث للباس من شرط البر وهذا اذا لم يكن شرط البر مستحيلا (شامی صفحہ ۶۰۱ جلد ۴) (۲) او انا اطلق نفسي لم يقع لانه وعد (درمختار) وعبرة الجوهرة وان قال طلقي نفسك فقالت انا اطلق لم يقع قياسا واستحسانا (شامی صفحہ ۵۵۹ جلد ۴) (۳) فتاویٰ دارالعلوم دیوبند صفحہ ۴۴ جلد ۱۰ (۴) تنحل ای تبطل الیمن... اذا وجد الشرط مرة (درمختار علی هامش شامی صفحہ ۶۰۵ جلد ۴)

شرط کا اعتبار عرف و حالات کے لحاظ سے محدود ہوگا

میاں بیوی کے مابین دن میں تکرار ہوئی بیوی نے مغلوب الغضب ہو کر گھر سے باہر نکلنے کا ارادہ کیا چونکہ دن میں گھر سے نکلنا بے پردگی اور رسوائی کا سبب تھا اس لئے شوہر نے بھی غصہ میں آ کر اپنی بیوی سے کہا کہ اگر گھر سے باہر گئی تو تجھ کو طلاق بیوی ڈر کے مارے اس وقت باہر نہ نکلی۔ رات کو پھر تکرار ہوئی اب شوہر غصہ میں گھر سے باہر نکل پڑا اس وقت بے پردگی کا کوئی خطرہ نہیں تھا اس لئے بیوی نے یہ سمجھ کر کہ شوہر کہیں چلا نہ جائے ساتھ ہو گئی اور گھر سے باہر نکل گئی۔ اب چونکہ گھر سے باہر نکلنے کی وہ شرط جو شوہر نے وقوع طلاق کے لئے لگائی تھی بظاہر پائی گئی اس لئے طلاق واقع ہو جانی چاہئے مگر حضرت مفتی عزیز الرحمن صاحب "مفتی اعظم دارالعلوم دیوبند" تحریر فرماتے ہیں کہ طلاق واقع نہ ہوگی۔ کیونکہ شوہر کا مقصد دن میں اسی وقت نکلنے پر طلاق کو معلق کرنا تھا اس وقت نکلنے سے طلاق واقع ہو جاتی بعد میں نکلنے سے واقع نہ ہوگی۔ ۲۔

فلاں تاریخ تک روپیہ منی آرڈر نہ کروں تو طلاق

شوہر نے تحریری عہد کیا کہ میں اپنی منکوہہ کو ہر ماہ چار سو کا منی آرڈر کرتا رہوں گا۔ اگر کسی ماہ کی ۲۸ تاریخ تک روانہ نہ کروں تو یہ اقرار نامہ طلاق نامہ تصور کیا جائے۔ اور اگر منی آرڈر کرنے کی بجائے کسی اور طرح سے روپے بھیجوں تو اس کو باطل خیال کیا جائے۔ اب اگر زید نے کسی ماہ میں منی آرڈر نہیں کیا بلکہ کسی کی معرفت بھیج دیا تو بھی طلاق واقع نہ ہوگی کیونکہ مقصد روپیہ پہنچانا ہے خواہ کسی طرح بھی پہنچائے۔ ۳۔

(۱) فتاویٰ دارالعلوم دیوبند صفحہ ۵۳ جلد ۱۰

(۲) وشرط للحنث فی قوله ان خرجت مثلا فانك طالق... لمريد الخروج... فعلة فوراً لان قصده المنع عن ذلك الفعل عرفاً ومداراً الايمان عليه (در مختار علی هامش شامی ص

۵۰۴، ۵۰۵ ج ۵ (۳) فتاویٰ دارالعلوم دیوبند صفحہ ۷۴ جلد ۱۰

جس شرط پر طلاق دی وہ شرط موجود نہیں تو؟

اگر شوہر نے بیوی کو ایسی شرط پر طلاق دی جو بیوی میں نہیں ہے تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔ مثلاً زید کے والدین یا دوسرے رشتہ دار ناراض ہو کر قسم کھالیں اور زید سے کہیں کہ تمہاری بیوی کا پکایا ہوا کھانا حرام ہے۔ اور اس پر زید یہ کہے کہ اگر آپ لوگوں کے لئے اس کے ہاتھ کا کھانا حرام ہے تو اس کو تین طلاق۔ تو اس بے طلاق واقع نہیں ہوگی کیونکہ کسی کے ہاتھ کا کھانا کسی کیلئے حرام نہیں۔

نیز اسی طرح بیوی کے متعلق غلط افواہ پر شوہر نے کہا کہ اگر میری بیوی چوڑی ہے۔ یا زانیہ ہے۔ یا شراب خور ہے۔ یا دیگر اوصاف قبیحہ کو عورت کی طرف منسوب کر کے کہا کہ اگر وہ ایسی ہے تو اس کو طلاق حالانکہ وہ اوصاف اس عورت کے اندر نہیں تو اس پر طلاق واقع نہ ہوگی ہاں اگر وہ اوصاف موجود ہوں تو پھر طلاق واقع ہو جائے گی۔

تعلیق کے خلاف کرنے پر طلاق نہ ہوگی

زید نے عورت سے کہا کہ اگر تم نے میری روٹی پکائی تو طلاق اس نے چاول پکائے تو طلاق نہ ہوگی اسی طرح زید نے بیوی سے کہا اگر تو حیض کی حالت میں گھر گئی تو طلاق۔ اب اگر حالت طہارت میں گھر میں جانا پایا جائے یا حالت حیض تو پائی گئی مگر گھر میں جانا نہ پایا گیا۔ جب دونوں چیزیں ساتھ ہوں گی یعنی حیض بھی اور دخول دار بھی تب طلاق ہوگی۔

شوہر کی طرف منسوب شرط کو کسی اور نے انجام دیا

شوہر نے بیوی سے کہا کہ اگر میں تم کو اپنے گھراؤں تو تجھ کو طلاق۔ پھر

(۱) مستفاد فتاویٰ دارالعلوم دیوبند صفحہ ۷۹ جلد ۱۰

(۲) فنی البحر انت طالق بدخول الدار او بحیضتك لم تطلق حتی تدخل او تحيض (شامی)

صفحہ ۶۰۳ جلد ۴ زکریا

شوہر نے اسکو نہیں لایا بلکہ خود آگئی یا کوئی دوسرا رشتہ دار لے آیا تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔ نیز اسی طرح شوہر نے کہا کہ اگر میں تم کو کپڑا یا زیور یا کوئی دوسرا سامان لا کر دوں۔ تو تجھ کو طلاق مگر کپڑا اور زیور وغیرہ شوہر کے علاوہ کسی اور نے لا کر دیا تو طلاق واقع نہ ہوگی کیونکہ جب شوہر نے وہ کام نہیں کیا تو شرط فوت ہوگئی اس لئے مشروط بھی فوت۔ یعنی طلاق واقع نہ ہوگی۔

عمر کی اولاد کو زمین دوں تو میری بیوی کو طلاق عمر کے داماد کو دیا اگر کسی نے یوں کہا کہ اگر میں عمر کی اولاد کو زمین دوں تو میری بیوی پر طلاق لیکن اس نے اس کی اولاد کے بجائے اس کے داماد کو زمین دی تو طلاق واقع نہ ہوگی کیونکہ داماد اولاد میں سے نہیں ہے۔ ۲

مطلق جمعہ سے پہلا جمعہ مخصوص نہیں ہوگا

کسی نے قرض خواہ سے کہا کہ اگر میں جمعہ کو قرض نہ ادا کروں تو میری بیوی کو طلاق اس نے پہلے جمعہ کو ادا نہ کر کے اگلے یا تیسرے یا کسی اور جمعہ کو ادا کیا تو اس کی بیوی پر طلاق واقع نہ ہوگی کیونکہ جمعہ مطلق بولا ہے اور المطلق بجوری علی اطلاقہ۔ اور بقاعدہ الایمان مبینۃ علی الالفاظ علی الاعراض ۳

میری بیوی کو جلد بھیج دو ورنہ طلاق

شوہر نے خسر وغیرہ سے کہا کہ میری بیوی کو جلد بھیج دو ورنہ طلاق اس کی بیوی کو فوراً نہ بھیج کر ایک ماہ اس سے کہو کہ مدت میں بھیجا تو اس کی بیوی پر طلاق واقع ہو جائے گی کیونکہ ایک ماہ کی مدت کو قریب نہیں بلکہ بعید تصور کیا جاتا ہے

(۱) تنحل البین بعد وجود الشرط مطلقاً (ونظیرہ ما فی الدر المختار) ان لم نجیی بفلان او ان لم تردی ثوبی الساعة فان طالق فجاء فلان من جانب آخر بنفسه واخذ الثوب قبل دفعیها لایحیث (الدار المحتار علی رد المختار صفحہ ۶۰۹ جلد ۴)

(۲) فتاوی دارالعلوم دیوبند صفحہ ۸۲ جلد ۱۰

(۳) فتاوی دارالعلوم دیوبند صفحہ ۸۶ جلد ۱۰

اور یہاں طلاق کو جلد نہ بھیجئے پر معلق کیا گیا ہے۔

آج کے دن سے اگر میرا بدن چھوئی تو تم پر تین طلاق

رات کے وقت میاں بیوی میں تو تو میں میں ہوئی شوہر نے غصہ میں کہا کہ اگر تو آج کے دن سے میرا بدن چھوئے تو تجھ پر تین طلاق بیوی نے گھبرا کر شوہر کا ہاتھ پکڑ لیا اور کہا کہ مجھے معاف کر دو اب شوہر کہتا ہے کہ میری نیت صرف دن کی تھی رات کی نہیں تو اس کا اعتبار نہیں ہوگا اس کی بیوی پر اسی وقت ہاتھ پکڑنے سے ہی تین طلاقیں مغفلہ واقع ہو گئیں۔ کیونکہ صریح لفظ میں نیت کا اعتبار نہیں ہوتا اور ایسے موقع پر دن سے مراد وقت ہوتا ہے اور مطلب یہ ہوتا ہے کہ اس وقت سے ہاتھ لگایا تو تجھ کو تین طلاقیں اس لئے جب بیوی نے ہاتھ پکڑ لیا تو شرط پائی گئی اور عورت مغفلہ بائنہ ہو گئی بدون حلالہ کے کوئی صورت نہ ہوگی۔ ۲

شرط کے موافق چھپ کر بھی کام کیا تو طلاق ہو جائے گی

اگر شوہر نے طلاق کو کسی شرط کیساتھ معلق کر کے یوں کہا کہ اگر میں شراب پیوں یا تاڑی پیوں یا فلاں کام کروں تو تجھے طلاق ایسی صورت میں وہ کام کرتے ہی طلاق ہو جائیگی اگرچہ چھپ کر اندھیرے میں وہ کام کیوں نہ کرے اور اس پر کوئی گواہ بھی قائم نہ ہو سکا ہو۔ ۳

طلاق دینے کی شرط پر مہر کی معافی

زوجہ کا اپنے زوج سے معاہدہ ہوا کہ اگر تو مجھے طلاق دیدے تو میں مہر معاف کر دوں گی شوہر نے اس شرط پر طلاق دیدی اور عورت نے طلاق کے بعد مہر

(۱) الشہر وملفوظہ ولو الى الموت بعید وما دونہ قریب الخ ولفظ السریع کالقریب والاجل کالبعید (درمختار علی هامش شامی صفحہ ۱۸۲ جلد ۲ نعمانیہ)

(۲) کما فی قوله تعالى فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره الاية (بقرة آیت

۲۹) وقال عليه الصلوة والسلام ثلث جدهن جد وهزلهن جد الحديث (مشکوٰۃ ص ۲۸۴ ج ۲)

قال فی الشامی ای لو قال یوم اکلم فلانا فانئت طالق فهو علی اللیل والنهار (شامی صفحہ ۱۴۴ جلد ۳ کتاب الایمان) بحوالہ فتاویٰ دارالعلوم دیوبند صفحہ ۱۱۶ جلد ۱)

(۳) وتتحلل... الیسین... اذا وجد الشرط مرة (درمختار علی هامش شامی صفحہ ۶۰۴ تا ۶۰۵ جلد ۴)

معاف نہ کر کے شوہر سے مطالبہ کر لیا تو یہ طلاق واقع نہ ہوگی۔

مہر کی معافی کے بعد طلاق

اگر بیوی نے شوہر سے یوں کہا کہ میں نے مہر معاف کر دیا تم مجھے طلاق دیدو اسکے جواب میں شوہر نے کہا میں نے تجھے طلاق دی اس صورت میں انکار معافی سے کوئی فرق نہیں پڑے گا اور وقوع طلاق کیساتھ مطالبہ مہر کا حق بھی ختم ہو جائیگا ہے۔ ۱۔

باپ کے گھر اس کے انتقال کے بعد جانا

کسی نے اپنی زوجہ سے کہا کہ اگر تو باپ کے گھر گئی تو تجھ کو طلاق اس صورت میں وہ جب بھی باپ کے گھر جائے گی طلاق واقع ہو جائے گی اگرچہ باپ کے مرنے کے بعد جائے کیونکہ باپ کے مرنے کے بعد بھی عرفاً باپ ہی کا گھر کہلاتا ہے۔ ۲۔

ایک ماہ تک نہ آئی تو تجھ کو طلاق پھر شوہر انتقال کر گیا

زوجہ شوہر کی اجازت کے بغیر گھر سے بھاگ کر باپ کے یہاں چلی گئی شوہر نے نوٹس دیا کہ اگر تو ایک ماہ تک نہ آئی تو تجھ کو طلاق۔ اسکے بعد شوہر ایک ماہ سے قبل ہی انتقال کر گیا۔ مذکورہ بالا صورت میں اگر عورت ایک ماہ میں گھر آگئی تو ٹھیک ہے ورنہ طلاق واقع ہو جائے گی اگرچہ نہ آنا شوہر کے انتقال کی وجہ سے پایا جائے تو بھی طلاق ہو جائے گی۔ اس کا ثمرہ یہ نکلے گا کہ عورت نہ آنے کی وجہ سے مطلقہ ہو کر شوہر کے مال سے اپنا مہر وغیرہ تولے سکتی ہے مگر ترکہ سے محروم ہوگی اگر شوہر کے گھر آجاتی اور عدت وفات گذارتی تو وارث ہوتی۔ ۳۔

نابالغ کی تعلیق معتبر نہیں

اگر کسی نابالغ نے اپنی بیوی کی طلاق کو شرط پر معلق کیا تو اس کا اعتبار نہیں ہوگا

(۱) وتنحل... البین... اذا وجد الشرط مرة (درمختار علی ہلمش شامی صفحہ ۶۰۴ تا ۶۰۵ جلد ۱)

(۲) اذا علمت ذلك ظهرك ان قاعدة بطلان الايمان على العرف معناها ان المعتبر هو المعنى المقصود في العرف من اللفظ العمسي (شامی ۵۲۹ تا ۵۳۰ ج ۵) اعلم انه اذا خلف بدخل دار زيد فداره مطلقاً دار يسكنها (شامی صفحہ ۵۰۳ جلد ۵) (۳) فتاوی دارالعلوم دیوبند صفحہ ۷۴ جلد ۱۰

کیونکہ اس کی تعلیق اس کی طلاق کی طرح شرعاً غیر معتبر ہے۔

اسی طرح کسی نے نابالغ سے اس شرط پر نکاح کیا کہ اتنی مدت تک لڑکا بلا اجازت کہیں نہ جائے ورنہ بلا طلاق زوجہ اس پر حرام۔ پھر اسی مدت میں لڑکا بھاگ گیا۔ تو اس کی بیوی پر طلاق واقع نہ ہوگی بلکہ شرط لغو ہو جائے گی۔

کسی کو طلاق کا مالک بنانا، یا اس کی مرضی پر طلاق کو معلق کرنا

کسی نے کسی کی مرضی پر طلاق کو معلق کیا مثلاً شوہر نے کہا کہ اگر میرا بھائی چاہے تو میری بیوی کو طلاق یا کہا میری طلاق کا مالک میرا بھائی ہے اگر وہ چاہے تو طلاق دیدے تو اس سے اس کی بیوی پر اس کے بھائی کے چاہنے سے طلاق واقع ہو جائے گی۔ حقیقت میں یہ تعلیق طلاق نہیں تفویض طلاق ہے۔

نابالغ کے ولی کا کسی شرط پر طلاق کو معلق کرنا

کسی بچہ کا نکاح کسی بچی سے ہوا اور لڑکی کے ولی نے لڑکے کے ولی پر چند شرائط لگا کر نکاح کیا مثلاً اگر زوج نابالغ کے ولی نے اتنی مدت میں ان شرائط کو پورا نہ کیا تو زوجہ نابالغہ کو طلاق۔ صورت مذکورہ میں بچہ کے ولی نے ان شرائط کو پورا نہیں کیا تو اس کی بیوی پر طلاق واقع نہ ہوگی۔ کیونکہ ولی کو طلاق دینے کا حق نہیں ہے اس لئے تعلیق طلاق کا بھی حق نہیں ہوگا۔

(۱) فتاویٰ دارالعلوم دیوبند صفحہ ۵۸ جلد ۱۰

(۲) ولو قال امرأتی بید فلان شهراً فہی علی الشهر الذی یلیہ ویبطل بمضیہ بلا علم (عالمگیری صفحہ ۷۶ جلد ۲) وقال لغيره طلق امرأتی فقد جعلت ذلك الیک فهو تفویض (ایضاً) بحوالہ فتاویٰ دارالعلوم دیوبند صفحہ ۷۸ جلد ۱۰

(۳) لایقع طلاق المولی علی امرأة عبده لحديث ابن ماجه الطلاق لمن اخذ بالساق الخ والمجنون... والصبی ولو مراهقاً (درمختار) قال وقد اُفتیت بعدم وقوعه فیما اذا زوج ابوه امرأة وعلق علیہ متى تزوج او تسری علیہ فكذا فکبر فتزوج عالماً بالتعلق اولاً (شامی صفحہ ۴۵۱ جلد ۴)

میری بیوی چاند سے زیادہ خوبصورت نہ ہو تو اس کو طلاق

کسی نے یوں کہا کہ اگر میری بیوی چاند سے زیادہ خوبصورت نہیں تو اسے طلاق۔
تو اس سے طلاق نہیں ہوگی کیونکہ انسان اشرف المخلوقات ہے اسکی تخلیق احسن تقویم
پر کی گئی ہے لہذا انسان سے زیادہ خوبصورت کوئی چیز نہیں خواہ انسان گورا ہو یا کالا۔

اگر فلاں کام نہ کروں تو مجھے تین طلاق

اگر کسی نے ظاہر اطلاق کو اپنی طرف منسوب کرتے ہوئے یوں کہا کہ اگر میں
فلاں جگہ نہ جاؤں۔ یا فلاں کام نہ کروں۔ تو مجھ پر تین طلاق۔ تو اس سے اسکی بیوی پر
تین طلاقیں واقع ہو جائیں گی۔ کیونکہ شوہر کا اپنی طرف طلاق کو منسوب کرنا گویا اپنے اوپر
طلاق کو لازم کرنا ہے۔ ہاں اگر یوں کہا کہ تیری طلاق میرے اوپر ہے تو واقع نہ ہوگی۔ ۲

امید و فاپر طلاق کی تعلیق

ایک شخص نے قسم کھائی کہ میں نے فلاں شخص سے کسی قسم کی امید و فاپر
نہیں رکھی ہے اگر رکھی ہے تو میری بیوی پر طلاق تو قسم کھانے والے شخص سے
پوچھا جائے گا کہ اس کے دل میں امید و فاپر تھی کہ نہیں اگر تھی تو طلاق رجعی واقع
ہوگی اگر نہیں تھی تو کچھ بھی واقع نہیں ہوگی۔ ۳

(۱) عن يحيى بن اكرم القاضي انه فسر النفويم لحسن الصوت فانه حكى ان ملك زمانه خلا
بزوجته في ليلة فقال ان لم تكوني احسن من القمر فانت كذا فانفتي الكل بالحنث الا يحيى بن
اكرم فانه قال لا يحنث فغلب له خالفته شيوخ فقال الفتوى بالعلم ولقد افتنى من هو اعلم منا
وهو الله تعالى فانه يقول لقد خلفنا الانسان في احسن تفويم (مفاتيح الغيب صفحة ۴۰۹
جلد ۸ قاضی یحیی بن اکرم کاحال حدائق الحنفیہ میں ۱۰۳ بحوالہ فتاوی محمودیہ
صفحہ ۲۸۴ تا ۲۸۵ جلد ۹)

(۲) ومن الفاظ المستعملة الطلاق يلزمني والحرام يلزمني وعلى الطلاق وعلى الحرام فيقع
بلا نية الخ ولو قال طلاقك على لم يقع (درمختار علی هامش شامی صفحہ ۴۶۷، ۴۶۸ جلد ۴)
(۳) فاذا اضافة الى الشرط وقع عقيب الشرط اتفاقا مثل ان يقول لامرأته ان دخلت الدار
فانت طالق (عالمگیری صفحہ ۴۴۰ جلد ۲ بحوالہ فتاوی دارالعلوم دیوبند ص ۶۱ ج ۱۰)

طلاق کے علاوہ دوسری چیزوں کی تعلیق سے طلاق نہیں ہوگی

اگر طلاق کی شرط نہیں لگائی گئی نہ صراحۃً اور نہ کننیۃً بلکہ کسی دوسری چیز کی تعلیق کی گئی تو اس سے طلاق نہیں ہوگی جیسے کسی نے کہا کہ اگر میں تجھ سے وطی کروں تو ماں یا بہن سے کروں اور پھر اس سے جماع کر لیا تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔

نکاح کی طرف اضافت کر کے تعلیق کی گئی

یہ بات تو پہلے آچکی کہ نکاح سے قبل تعلیق طلاق معتبر نہیں طلاق یا تعلیق طلاق وغیرہ کیلئے نکاح شرط ہے ہاں اگر قبل النکاح بطریق اضافت الی النکاح تعلیق کی گئی تو شرط منتفق ہونے پر جزاء مرتب ہو جائے گی مثلاً کسی نے کسی لہمیہ سے کہا کہ اگر میں تم سے نکاح کر لوں تو تم کو طلاق تو جب بھی اس سے نکاح کریگا اس پر طلاق واقع ہو جائے گی۔ ۲

الفاظ شرط اور ان کے مابین باہمی فرق

عربی کے وہ الفاظ جو بطور شرط استعمال ہوتے ہیں وہ۔ ان۔ اذ۔ اذما۔ متی۔ ومتی ما۔ کل۔ وکما۔ ہیں ان کے درمیان فرق یہ ہے کہ لفظ کما (بمعنی جب جب) کے علاوہ جتنے الفاظ ہیں ان میں تکرار کے معنی نہیں پائے جاتے ان الفاظ کے استعمال سے جب ایک بار شرط موجود ہوگی تو یقیناً اور تعلیق ختم ہو جائے گی اور آئندہ اس سے کوئی اثر مرتب نہیں ہوگا۔ مثلاً کسی نے اپنی منکوحہ سے لفظ کما کے علاوہ ان۔ اذ۔ اذما۔ وغیرہ الفاظ میں سے کسی کے ذریعہ طلاق کو معلق کرتے ہوئے یوں کہا کہ۔ اگر۔ یا جب۔ یا جب بھی۔ تو گھر میں داخل ہو تو تجھے طلاق اب اگر عورت ایک مرتبہ گھر

(۱) فتاویٰ دارالعلوم دیوبند صفحہ ۱۰۸ جلد ۱۰ (۲) وشرط الملك حقيقة... کنولہ لمنکوحته او معتدۃ ان ذہبت فانئت طلاق او الاضافت الیه الملك الحقیقی الخ کان نکحت امرأۃ او ان نکحتک فانئت طلاق (درمختار علی ہامش شامی صفحہ ۵۹۴ جلد ۴ ذکرہا)

میں داخل ہوگی تو شرط پائے جانے کی وجہ سے مطلقہ ہو جائے گی۔ ۱۔ پھر دوبارہ نکاح کے بعد گھر میں داخل ہونے سے طلاق واقع نہیں ہوگی۔

نیز اسی طرح کسی اجنبیہ سے ان الفاظ کے ذریعہ طلاق کی اضافت نکاح کی طرف کرتے ہوئے کہا کہ اگر۔ یا جب۔ میں تم سے نکاح کروں تو تم کو طلاق۔ تو ایک مرتبہ نکاح کرنے کے بعد اس پر طلاق واقع ہو جائے گی پھر دوبارہ اس سے نکاح کریگا تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔ ۲۔

تعطیل کے باقی رہنے اور ختم ہونے کی ایک صورت

ضابطہ یہ ہے کہ تعلیق طلاق شرط پائے جانے کی صورت میں ختم ہو جائے گی خواہ ملکیت نکاح باقی رہے یا نہ رہے۔ اسی ضابطہ کے تحت ایک مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی نے طلاق کو معلق بالشرط کرنے کے بعد طلاق بائن دیدی تو اب اس کی دو صورتیں ہیں ایک صورت میں تو طلاق واقع ہونے کے بعد بھی شرط باقی رہتی ہے اور دوسری صورت میں باقی نہیں رہتی۔

اول یہ کہ اگر طلاق بائن کے وقت شرط نہیں پائی گئی تو عورت شوہر کے طلاق بائن کی وجہ سے مطلقہ بائنہ ہوئی اور شرط فی الوقت باقی ہے اس لئے جب پھر دوبارہ نکاح کریگا تو شرط پائے جانے کی وجہ سے پھر دوبارہ طلاق واقع ہو جائے گی۔ دوسری صورت یہ ہے کہ اگر مطلقہ بائنہ سے نکاح کرنے سے قبل وہ شرط تحقق ہوگی تو تعلیق ختم ہو جائے گی اب پھر دوبارہ نکاح کرنے کے بعد اگر دوبارہ شرط پائی گئی تو طلاق واقع نہیں ہوگی کیونکہ تعلیق تو قبل النکاح ختم ہو چکی ہے اور اس وقت عدم ملک کی وجہ سے شرط پائے جانے کے باوجود طلاق واقع نہیں ہوئی کیونکہ محل

(۱) (۲) والفاظ الشرط ان واذا وانما وكل وكلما ومتى ومتى ما ففيها تنحل اليمين اذا وجد الشرط مرة الا في كلما الخ وزوال الملك لا يبطل اليمين وتنحل بعد الشرط مطلقا وشرط للطلاق الملك (فقوله مطلقا) اي سواء وجد الشرط في الملك او في غير الملك فان وجد في الملك تنحل الى جزاء اي يبطل اليمين ويترتب عليه الجزاء وان وجد لا في الملك تنحل لا الى جزاء اي يبطل اليمين ولا يترتب عليه الجزاء لانعدام المحلية (شرح الوقايه ص ۸۸، ۸۹ ج ۲)

طلاق ملک ہے اور وہ اس وقت موجود نہیں تھی۔ ۱۔

حیلہ کی صورت

لہذا اگر کسی نے تین طلاق کی کسی شرط کے ساتھ تعلیق کی مثلاً کہا کہ اگر تو گھر میں گئی تو تجھ کو تین طلاق اب وہ چاہتا ہے کہ وہ گھر میں بھی جائے اور تین طلاقیں بھی واقع نہ ہوں تو اس کیلئے حیلہ کی وہی اوپر والی دوسری صورت ہے کہ تعلیق کے بعد شرط کے تحقق سے قبل اپنی بیوی کو ایک طلاق بائن دیدے اور پھر وہ عدت کے بعد گھر میں چلی جائے یا ایک طلاق دیدے اور عدت گزار کر وہ بائن ہو جائے گی اور پھر وہ گھر میں داخل ہو تو اب دوبارہ نکاح سے مطلقہ تلاش نہیں ہوگی مگر یہ حیلہ کما کے علاوہ دیگر الفاظ شرط کیساتھ خاص ہے کما کیلئے یہ حیلہ کام نہ آئے گا۔ اور اگر یہ حیلہ کرتے ہوئے طلاق کے بعد عورت عدت گزار رہی تھی اور عدت کے دوران ہی گھر میں داخل ہو گئی تو طلاق واقع ہو جائے گی کیونکہ عدت کے اندر بھی من وجہ نکاح باقی رہتا ہے۔ ۲۔

لفظ کما کے ذریعہ تعلیق طلاق

جیسا کہ اوپر آچکا کہ الفاظ شرط میں سے ہر ایک سے ایک طلاق واقع ہوگی سوائے کما کے کیونکہ لفظ کما میں تکرار کے معنی پائے جاتے ہیں اس لئے اس کے ذریعہ طلاق کو معلق کرنے سے ایک مرتبہ شرط پائے جانے کے باوجود تعلیق باقی رہے گی۔ یہاں تک کہ تین طلاق پوری ہو جائے کیونکہ معلق بالشرط طلاق۔ موجودہ ملک نکاح میں پائے جائے گی اور وہ موجودہ ملک تین طلاق تک باقی رہتی ہے تین

- (۱) فان قال ان دخلت الدار فلانت طالق ثلاثا فلراد ان تدخل الدار من غير ان يقع الثالث فحيلته ان يطلقها واحدة وتنقضي العدة فتدخل الدار حتى يبطل اليمين ولا يقع الثالث ثم يتزوجها فان دخلت الدار لا يقع شيء لبطلان اليمين (شرح الوقاية صفحہ ۸۹ جلد ۲)
- (۲) وتنقضي العدة لئلا يشر به الى انه لو دخلت الدار حال العدة تصير بائنة بينونة مغلظة لوجود المحلية لبقائه الملك حكما (عدة الرعاية على شرح الوقاية صفحہ ۸۹ جلد ۲)

کے بعد اب نئی ملک حاصل ہونے سے تعلیق کا کوئی اثر باقی نہیں رہے گا۔ یا عورت نے فوراً کسی دوسرے مرد سے نکاح کر لیا پھر اس مرد کے طلاق دینے کے بعد زوج اول نے نکاح کیا اور پھر وہ سابقہ سبب پایا گیا تو طلاق واقع نہیں ہوگی کیونکہ معلق بالشرط وہ طلاق ہے جو موجودہ ملک میں پائی جاتی اور موجودہ ملک دوسرے نکاح سے ختم ہو کر نئی ملک حاصل ہوئی اس لئے اس ملک میں اس تعلیق کا کوئی اثر باقی نہیں رہا۔

مثال: کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ جب بھی تو گھر میں داخل ہوگی تو تجھ کو طلاق۔ اب وہ ایک مرتبہ گھر میں داخل ہوئی تو ایک طلاق واقع ہوئی دوسری مرتبہ دخول پر دوسری اور تیسری مرتبہ دخول پر تیسری طلاق واقع ہوئی۔ اب وہ حلالہ کے بعد جب شوہر اول کی طرف دوسرے نکاح کے ذریعہ لوٹے گی اور پھر گھر میں داخل ہوگی تو طلاق واقع نہ ہوگی کیونکہ شرط دخول کا تعلق دوسری ملک سے نہیں ہے اس لئے گھر میں داخل ہونے سے کوئی اثر نہیں پڑے گا۔

اسی طرح اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ جب بھی تو گھر میں داخل ہو تو تجھ کو طلاق اس کے بعد ایک مرتبہ داخل ہوئی تو ایک طلاق رجعی واقع ہوئی مگر رجوع نہ کیا گیا یہاں تک عدت گزار کر بائن ہو گئی اور کسی دوسرے مرد سے نکاح کر لیا پھر اس زوج ثانی نے طلاق دیدی پھر وہ عورت عدت گزار کر زوج اول کی طرف بذریعہ نکاح لوٹ آئی تو اب اگر گھر میں داخل ہو گئی تو طلاق نہیں پڑے گی کیونکہ یہ ملک جدید ہے جس میں شرط اپنا اثر نہیں کر سکتی۔

(۱) ففيها تنحل اليمين اذا وجد الشرط مرة الا في كلما فانه تنحل بعد الثالث المراد بالحلال اليمين بطلان اليمين ببطلان التعليق فلا يقع ان نكحها بعد زوج اخر الا اذا أدخلت على الزوج نحو كلما تزوجتك فانت كذا فانه كلما تزوجها تطلق وان كان بعد زوج آخر (شرح الوقاية) قوله فلا يقع تغريم على قوله فانه تنحل بعد الثالث وذلك لان المحلوف عليه انما هو طلاق هذا الملك وقد انتهت ذلك بالثالث فلا يبقى اثره في ملك جديد (وقوله الا اذا الخ) استثنائه من قوله فلا يقع وحاصله ان هذا الحكم اذا لم يدخل على الزوج فان دخلت على سبب الملك كقوله كلما نكحتك فانت طالق افادت وقوع الطلاق بعد كل نكاح فيقع الطلاق عليها بعد كل تزوج بها (عمدة الرعية على شرح الوقاية صفحہ ۸۸ جلد ۲)

لفظ کلمہ نکاح پر داخل کر کے طلاق کو معلق کیا گیا

اوپر لفظ کلمہ کو کسی شرط پر داخل کرنے کا حکم بیان کیا گیا۔ لیکن اگر لفظ کلمہ کو نکاح پر داخل کر کے طلاق کو مشروط کیا جائے تو اس کا اثر تین طلاق یا دوسرے نکاح تک محدود نہیں رہے گا۔ بلکہ جب جب نکاح کی شرط پائی جائے گی طلاق مشروط واقع ہوگی۔ مثال: جیسے کسی مرد نے اجنبیہ کو مخاطب کرتے ہوئے کہا (کلمہ تزوجتک فانك طالق) کہ جب جب بھی میں تم سے نکاح کروں تو تم کو طلاق تو جتنی مرتبہ اس عورت سے نکاح کرے گا ہر مرتبہ طلاق واقع ہوتی چلی جائے گی اگرچہ دو تین مرتبہ نکاح کے بعد نکاح کرے یا دوسرے شوہر سے نکاح اور پھر اس کے طلاق دینے کے بعد نکاح کرے طلاق واقع ہو جائے گی۔

اسی طرح کسی نے لفظ کلمہ کو مطلق اپنے نکاح پر داخل کرتے ہوئے یوں کہا (کلمہ تزوجت امرأة فہی طالق) کہ جب جب بھی میں کسی عورت سے نکاح کروں تو وہ طلاق والی ہے تو جب اور جتنی مرتبہ بھی کسی عورت سے نکاح کریگا اس کی بیوی پر طلاق ہوتی چلی جائے گی اگرچہ تیسری مرتبہ طلاق کے بعد نکاح کرے۔ یا دوسرے شوہر سے نکاح اور اس کی طلاق کے بعد نکاح کرے۔

کلمہ کے ساتھ نکاح پر تعلیق طلاق کا حیلہ

اگر کلمہ کو نکاح پر داخل کر کے طلاق کو اس نکاح پر معلق کیا تو جب بھی

(۱) فیہا تنحل الیمین اذا وجد الشرط مرة الا فی کلمہ فانہ تنحل بعد الثلث المراد بالحلال الیمین بطلان الیمین ببطان التعلیق فلا یقع ان نکحہا اخر الا اذا ادخلت علی التزوج نحو کلمہ تزوجتک فانک کذا فانہ کلمہ تزوجہا تطلق وان کان بعد زوج آخر (شرح الوقایہ) قوله فلا یقع تفریع علی قوله فانہ تنحل بعد الثلث وذلك لان المحلوف علیہ انما هو طلاق هذا الملك وقد انتهی ذلک بالثلث فلا یبقی اثرہ فی ملک جدید (وقوله الا اذا الخ) استثناء من قوله فلا یقع وحاصله ان هذا الحكم اذا لم یدخل علی التزوج فان دخلت علی سبب الملك كقوله کلمہ نکحتک فانک طالق افادت وقوع الطلاق بعد کل نکاح فیقع الطلاق علیہا بعد کل تزوج بها (عمدة الرعاية علی شرح الوقایہ صفحہ ۸۸ جلد ۲)

نکاح کریگا طلاق واقع ہو جائے گی مگر اس سے بچنے کی تدبیر کہ نکاح باقی رہے اور طلاق نہ ہو یہ ہے کہ کوئی فضولی شخص بغیر اس کے حکم اور بغیر اس کی طرف سے وکیل بنے۔ خود سے اس کا نکاح کسی عورت سے کر دے اور یہ قسم کھانے والا شخص خاموش رہے نکاح کو زبان سے قبول نہ کرے۔ جب فضولی اس کے نکاح کا ایجاب و قبول کر چکے تو یہ عملاً اس کو نافذ کر دے مثلاً مہر معجل اس عورت کے پاس بھیج دے اور عورت اس مہر کو قبضہ میں لے لے تو دونوں کے مابین رشتہ نکاح قائم ہو جائے گا اور طلاق بھی واقع نہ ہوگی کیونکہ اس نے نکاح کو معلق کیا تھا خود سے نکاح کرنے پر اور خود سے نکاح کیا نہیں بلکہ کئے ہوئے نکاح کو قبول کیا ہے اس لئے شرط نہیں پائی گئی لہذا طلاق بھی واقع نہ ہوگی۔

شرط معلق واپس نہیں ہو سکتی

اگر کوئی اپنی بیوی کو طلاق معلق دیکر تعلیق طلاق کو واپس لے لینا چاہے تو واپس نہیں لے سکتا جس طرح کہ طلاق دیکر طلاق کو واپس نہیں لے سکتا بالفاظ دیگر طلاق کو مشروط بالشرط کر دینے کے بعد اس سے رجوع نہیں کر سکتا۔ ۲۔ لقولہ علیہ السلام ثلاث جدهن جد وھز لھن جد الحدیث۔

اگر شوہر طلاق معلق کا انکار کرے

شوہر نے عورت سے کہا کہ اگر تم نے فلاں کام کیا تو تم کو طلاق عورت نے بے وقامت کر لیا تو اب شوہر انکار کرتا ہے کہ میں نے تم کو کسی طرح کی طلاق نہیں دی ہے اور نہ طلاق کو کسی شرط پر معلق کیا ہے اور عورت کے پاس کوئی عادل

(۱) ادا قال كل امرأة تزوجها فهي طالق فزوجه فضولی واجلز بالفعل بان ساق المهر ونحوه لاتطلق بخلاف ما اذا وكل به لان انتقال العبارة اليه (عالمگیری صفحہ ۴۱۹ جلد ۱)
(۲) وليس للزوج ان يرجع في ذلك ولا ينهها عما جعل اليها ولا يفسخ (عالمگیری صفحہ ۳۸۷ جلد ۱ باب التفويض)

گواہ بھی نہیں ہے تو قسم کیساتھ شوہر کے قول کا اعتبار ہو گا۔ ۱۔
تعلیق طلاق میں کتنی اور کیسی طلاق واقع ہوگی

طلاق کو معلق بالشرط کرتے ہوئے طالق نے جیسی اور جتنی طلاق معلق کی ہے اتنی اور ویسی ہی طلاق واقع ہوگی۔ اگر صریح الفاظ کے ذریعہ معلق کیا مثلاً یوں کہا کہ فلاں کام کیا تو تجھ کو طلاق ہے تو اس وقت ایک طلاق رجعی واقع ہوگی اور اگر دو صریح طلاق کی تعلیق کی۔ مثلاً یوں کہا کہ اگر تم نے فلاں کام کیا تو تم کو دو طلاق تو اس صورت میں دو طلاق رجعی واقع ہوگی اگر صریح الفاظ کے ذریعہ تین طلاق کو معلق کیا مثلاً یوں کہا کہ اگر تم نے فلاں کام کیا تو تم کو تین طلاق تو اس سے عورت مغلفہ ہو جائے گی۔

اور اگر الفاظ صریح کے بغیر الفاظ کنایہ سے طلاق کو معلق کیا تو طلاق بائن واقع ہوگی۔ اگر مطلقاً یوں کہا کہ اگر تم نے فلاں کام کیا تو میرے نکاح سے خارج یا تو مجھ پر حرام۔ یا فلاں سے میں بات کروں تو میرا نکاح نسخ (وغیرہ ذلک) تو ان صورتوں میں صرف ایک طلاق بائن واقع ہوگی۔ اگر صراحۃً دو کا عدد ملا کر کہا کہ میری بیوی پر دو طلاق بائنہ تو دو طلاق بائن واقع ہوگی اور تین کہا تو تین واقع ہوگی۔ کسی نے قسم کھائی کہ اگر میں فلاں سے بات چیت کروں تو میری بیوی میرے نکاح سے باہر ہو جائے گی اور بغیر حلالہ کے میرے نکاح میں نہ آئے گی تو شرط پائے جانے کی صورت میں عورت پر طلاق مغلفہ واقع ہوگی اور بغیر حلالہ کے پہلے شوہر کی طرف نہیں لوٹ سکے گی۔ ۲۔

(۱) فان اختلفا فی وجود الشرط ای ثبوته لیعم العدمی فالقول له مع الیمین لانکاره الطلاق (درمختار علی هامش شامی صفحہ ۶۰۹ جلد ۴) (۲) واذا اضافہ الی شرط وقع عقیب الشرط مثل ان یقول لامرأته ان دخلت الدار فانت طالق (ہدایہ صفحہ ۳۸۵ جلد ۲ باب الایمان فی الطلاق) الطلاق علی ضربین صریح وکنایہ فللصریح قوله انت طالق ومطلقه وطلقت فهذا یقیم به الطلاق الرجعی (ہدایہ ج ۲ ص ۳۵۹) واذا وصف الطلاق بضرب من الزیادۃ والشدة کان بائناً مثل ان یقول انت طالق بائن فتقع واحدة بائنة اذا لم تکن له نية او نوى الثنتين اما اذا نوى الثلث فثلث لئلا من قبل (ہدایہ ص ۳۵۹ تا ۳۷۰ جلد ۲)

خلع کا بیان

خلع کی تعریف

خلع باب فتح سے ہے لغوی معنی اتارنے اور نکالنے کے ہیں چنانچہ جو شخص اپنے بدن سے کپڑا اتار دیتا ہے اس کیلئے عربی میں (خلع ثوبہ عن بدنہ) بولتے ہیں قرآن کریم میں اللہ رب العزت نے حضرت موسیٰ سے فرمایا (فاخلع نعلیک انک بالواد المقدس طوی) کہ اے موسیٰ تم اپنے جوتے اتار دو اس لئے کہ تم وادی مقدس طوی میں کھڑے ہو، اور اصطلاح شرع میں شوہر کی طرف سے کسی مال کے عوض جس پر زوجین کا اتفاق ہو گیا ہو رشتہ نکاح کو ختم کرنا خلع ہے خواہ یہ لفظ خلع یا مبارات یا لفظ طلاق یا اس کے ہم معنی الفاظ کے ذریعہ ہو۔

خلع کے ہم معنی الفاظ کے مابین فرق

خلع کے باب میں چار الفاظ قریب المعنی مستعمل ہیں ۱۔ خلع ۲۔ طلاق علی المال ۳۔ فدیہ ۴۔ مبارات۔ حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں ان کے درمیان یہ فرق بیان کیا ہے کہ کل مہر کو بدل مقرر کر لینا خلع ہے اور بعض مہر کو بدل مقرر کر لینا فدیہ ہے اور عورت کا شوہر کے ذمہ سے ہر ایسے حق کو ساقط کر دینا جو نکاح کیساتھ تعلق رکھتا ہو مبارات ہے۔ مہر سے قطع نظر مال کی کوئی مقدار مقرر کر کے طلاق دینا طلاق علی المال ہے۔

خلع کی حقیقت

جس طرح مرد کو شریعت نے یہ حق دیا ہے کہ وہ عورت کو طلاق دیکر اپنا رشتہ نکاح توڑ ڈالے اسی طرح جب عورت اپنے مرد سے اس حد تک متنفر

(۱) باب الخلع هو لغة الازالة واستعمل فی ازالة الزوجية بالضم وفي غيره بالفتح وشرعا كما فی البحر ازالة ملك النكاح ... (المتوقفة علی قبولها) بلفظ الخلع ... او فی معناه لیدخل لفظ المباراة ... ولفظ البیع والشراء ... (ولا بأس به عند الحلیة) للشقاق بعد الوفاق بما یصلح للمهر (درمختار علی هامش شامی صفحہ ۸۲ تا ۸۸ جلد ۵)

ہو جائے کہ شوہر کیساتھ نباہ مشکل ہو جائے اور مرد نے بھی اس کی زندگی کو اس قدر تنگ کر دیا ہے کہ نہ اچھی طرح حقوق زوجیت ادا کر کے خوشگوار برتاؤ کرتا ہے اور نہ طلاق دیکر اس کا راستہ صاف کرتا ہے۔ تو ایسی مصیبت زدہ عورتوں کیلئے شریعت اسلامیہ کا دامن تنگ نہیں ہے بلکہ اسلام نے عورت کو مصیبت سے بچانے کی ہر ممکن کوشش کرتے ہوئے عورت کو یہ حق دیا ہے کہ وہ بھی شوہر کو کچھ دیکر یا مہر لوٹا کر نجات حاصل کر لے بالفرض اگر شوہر خلع پر بھی راضی نہ ہو تو بغیر شوہر کی مرضی کے تفریق کی بعض دوسری صورتیں بھی پیدا کی ہیں (جن کی تفصیل باب التفریق میں آئے گی انشاء اللہ العزیز)

خلع کا ثبوت اولہ اربعہ سے

خلع کی مشروعیت کتاب اللہ۔ سنت۔ اجماع امت۔ اور قیاس، چاروں سے ہے چنانچہ قرآن میں اللہ رب العزت نے طلاق کیساتھ خلع کو بھی بیان کیا ہے ارشاد باری ہے کہ

وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَبًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَنْ لَا يَقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا يَقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ

اور تمہارے لئے یہ بات حلال نہیں ہے کہ (بیبیوں کو چھوڑنے کے وقت ان سے) کچھ بھی لو اس مال میں سے جو تم نے ان کو مہر میں دیا تھا مگر یہ کہ میاں بیوی دونوں اس بات

سے خوف کریں کہ (حقوق زوجیت کے سلسلے میں) اللہ تعالیٰ کے حدود کو قائم نہ رکھ سکیں گے پس اگر (صحیح معنی میں) دونوں خوف کرتے ہوں کہ اللہ کے حدود کو قائم نہ رکھ سکیں گے تو پھر کوئی حرج نہیں میاں بیوی دونوں پر اس مال کے لینے میں جس کو عورت دیکر اپنی جان چھڑالے۔

اور امام بخاری نے اس سلسلے میں حضرت ابن عباسؓ کی ایک روایت نقل کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ

ان امرأة ثابت بن قيس اتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ثابت بن قيس ما اعتب عليه في خلق ولا دين ولكني اكره الكفر في الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتردين عليه حديثه قالت نعم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقبل الحديقة وطلقها تطليقة۔

ثابت ابن قیسؓ کی بیوی رسول کریمؐ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثابت ابن قیس پر مجھے نہ غصہ آتا ہے اور نہ میں ان کی عادتوں اور ان کے دین پر کوئی عیب لگاتی ہوں لیکن میں اسلام میں کفر (یعنی کفرانِ نعمت یا گناہ) کو پسند نہیں کر سکتی رسولؐ نے فرمایا کیا تم ثابت ابن قیس کا باغ (جو انہوں نے تمہیں مہر میں دیا ہے) ان کو واپس کر دو گی ثابت کی بیوی نے

کہا ہاں اس پر حضورؐ نے ثابتؓ سے فرمایا تم اپنا باغ لے لو اور اس کو طلاق دیدو۔

(فائدہ) منقول ہے کہ ثابت ابن قیس بہت بد صورت اور ٹھگنے (پستہ قد) تھے ان کے بالمقابل ان کی بیوی (حبیبہ یا جمیلہ) نہایت خوبصورت تھی دونوں کے مابین اس لحاظ سے رشتہ نکاح ناموزوں تھا بنا بریں جمیلہ نے بلا حجاب حضورؐ سے اس کا اظہار کرتے ہوئے عرض کیا کہ ان (یعنی ثابت بن قیس) کے اخلاق و عادات کے سلسلے میں مجھے کچھ شبہ نہیں وہ بہت اچھے ہیں مگر مجھے ان سے محبت نہیں جس کی وجہ سے نباہ مشکل ہے، ہونہ ہو عدم محبت اور فطری لگاؤ نہ ہونے کی وجہ سے ان کی شان میں کوئی گستاخی ہو جائے اور اس کفرانِ نعمت کی وجہ سے میں گناہ گار ہو جاؤں لہذا میں ان سے جدا ہو چاہتی ہوں۔ حضورؐ نے بھی ان کے عرض معروض پر

غور کرتے ہوئے ثابت کو مصلحتاً ایک طلاق دینے کا حکم صادر فرمایا جس سے معلوم ہوا کہ اول و افضل یہ ہے کہ خلع کرنے والا اپنی بیوی کو ایک طلاق دیدے تاکہ بعد میں رجوع کرنا چاہے تو شادی کے ذریعہ رجوع ممکن ہو سکے۔

نیز خلع کی مشروعیت پر امت کا اجماع بھی ہے اور قیاس بھی۔ ملک نکاح کو قیاس کیا گیا ہے ملک قصاص پر یعنی جس طرح ملک قصاص مال نہیں لیکن اس کا عوض لینا جائز ہے اسی طرح ملک نکاح اگرچہ مال نہیں لیکن اس کا عوض لینا جائز قرار دیا گیا ہے اور اسی عوض کے بدلے طلاق دینا خلع ہے۔

خلع کے شرائط و ارکان اور اس کی صورتیں

خلع کی جملہ شرائط وہی ہیں جو طلاق کی ہیں جیسے شوہر کے اندر اہلیت طلاق اور عورت کے اندر محلیت طلاق کا ہونا وغیرہ۔ مگر خلع کیلئے ایک علیحدہ اہم شرط تراضی طرفین بھی ہے کہ میاں بیوی دونوں کی رضامندی کیساتھ مال کے عوض رشتہ نکاح کو ختم کرنے کا نام خلع ہے اگر عورت خلع کرنا چاہے مگر مرد اس پر راضی نہیں اور اس کی طرف سے ظلم و تشدد بھی جاری ہو اور نان و نفقہ میں کوتاہی بھی ہو رہی ہو اور عورت کے جنسی جذبات کی حق تلفی بھی ہو رہی ہو تو قاضی یا حاکم یا مارت شرعیہ او شرعی پنچایت وغیرہ کے ذریعہ بعد کے علماء نے جو حل نکالا ہے اس کو فسخ نکاح کہا جاتا ہے۔ خلع نہیں۔

نیز اسی طرح شوہر خلع پر راضی ہو مگر عورت نہ چاہے اور شوہر بغیر اس کی رضامندی کے اس کو اپنے نکاح سے مہر کی معافی پر موقوف کئے بغیر لفظ خلع ہی کے ذریعہ الگ کر دے اور اس سے طلاق کی نیت بھی کرے تو یہ خلع نہیں طلاق ہے۔ کیونکہ خلع میں عورت کی رضامندی شرط ہے اس لئے کہ عوض اسی کو ادا کرنا پڑتا ہے۔ اور خلع کے علاوہ (طلاق یا فسخ نکاح) میں بیوی پر عوض واجب نہیں ہوتا۔

خلع کی صورت یہ ہے کہ خلع کی پیشکش (ایجاب) ازوجین میں سے کوئی

ایک کرے اور دوسرا اسکو قبول کر لے جیسے شوہر نے بیوی سے کہا میں نے مہر کے عوض تم کو خلع دیا عورت نے کہا کہ میں نے قبول کیا یا اس کے برعکس عورت نے کہا کہ مجھے مہر کے عوض خلع دیدو شوہر نے کہا میں نے خلع دیدیا۔ یا لفظ مبارات کے ذریعہ مرد نے کہا کہ میں نے تجھے نکاح سے اس شرط پر علیحدہ کیا کہ تم مجھے تمام حقوق سے بری کر دو عورت نے کہا میں نے تجھے بری کر دیا، یا (لفظ طلاق کے ذریعہ) شوہر نے کہا میں نے تجھے دو ہزار روپے کے عوض طلاق دی زوجہ نے کہا میں نے قبول کیا۔

بہر حال دونوں کی رضامندی سے کسی عوض پر رشتہ نکاح کو کسی بھی لفظ کے ذریعہ ختم کرنے کا نام خلع ہے ایجاب و قبول کا بعوض ہونا خلع کا رکن ہے اس کے بغیر عورت پر عوض واجب نہیں ہو گا۔

نیز جس طرح طلاق کیلئے بلوغ اور عقل اور افاقہ شرط ہے اسی طرح خلع کیلئے بھی شرط ہے لہذا نابالغ بچہ، پاگل، بے ہوش وغیرہ کو خلع کرنے کا اختیار نہیں اور نہ بچہ کے اولیاء کو یہ حق ہے کہ وہ بچہ کی طرف سے خلع کرائے۔ البتہ نشہ کی حالت میں اور اسی طرح جبراً خلع ہو جائے گا۔ ۲۔

عورت کا بلا وجہ خلع کرنا گناہ ہے

جس طرح طلاق کا حق شریعت نے مرد کو دیتے ہوئے تاکید فرمائی ہے

(۱) وشرطہ كالطلاق الخ فائده يشترط في قبولها علمها بمعناه لانه معاوضة بخلاف طلاق وعناق وتبدير لانه اسقاط والاسقاط يصح مع الجهل (نرمختار) قوله وشرطه كالطلاق وهو اهلية الزوج وكون المرأة محلا للطلاق منجزا او معلقا على الملك واما ركنه فهو كما في البدائع اذا كان بعوض الايجاب والقبول لانه عقد على الطلاق يعوض فلا تقع الفرقة ولا يستحق العوض بدون القبول بخلاف ما اذا قال خالعتك ولم يذكر العوض ونوى الطلاق فانه يقع وان لم تقبل لانه طلاق بلا عوض فلا يفتقر الى القبول (شامی صفحہ ۸۸ جلد ۵)

(۲) خلع السكران والمكره جائز عندنا وخلع الصبي باطل والمعتوه والمغنى عليه من مرض بمنزلة الصبي في ذلك (عالمگیری صفحہ ۵۰۴ جلد ۱) ولا على صغير اصلا قال في البحر وقيد بالانثى لانه لو خلع ابنه الصغير لا يصح (شامی صفحہ ۱۱۲ جلد ۵)

کہ اس کا استعمال بدرجہ مجبوری کرے اسی طرح خلع کی اجازت بھی عورت کو اس وقت ہے جبکہ خطرناک نتائج سامنے آجائیں یقیناً اس کی دینی، اخلاقی، معاشی حق تلفی ہو رہی ہو، یا اس پر کوئی ناقابل برداشت معاشرتی ظلم و زیادتی ہو رہی ہو۔ یا اس کے جنسی جذبات و خواہشات کی تکمیل میں شوہر کو تباہی کرتا ہو، اور ان وجوہات کی وجہ سے زوجین کا باہمی نباہ بہت مشکل ہو رہا ہو۔ تو آخری چارہ کار کے طور پر عورت کو خلع کی اجازت دی گئی ہے۔ آیت کریمہ (فَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ) میں اسی طرف اشارہ ہے۔

لہذا اگر ان اعذار کے بغیر کوئی عورت محض لذت اندوزی کے طور پر مرد کو خلع پر مجبور کرتی ہے تو وہ شریعت کی نگاہ میں بد بخت ثابت ہوتی ہے۔ چنانچہ حضرت ثوبانؓ سے ایک مرفوع روایت منقول ہے کہ آپؐ نے ارشاد فرمایا

ایما امرأة سألت زوجها طلاقاً من غیر بأس فحرام علیہا رائحة الجنة۔
کہ جس عورت نے بغیر شدید تکلیف کے اپنے شوہر سے طلاق کا مطالبہ کیا تو اس پر بخت کی خوشبو بھی حرام ہے۔

اسی طرح دوسری حدیث میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

ایما امرأة اختلعت من زوجها بغير نشوز فعليها لعنة الله والملائكة والناس اجمعين۔
کہ جس عورت نے اپنے شوہر سے بغیر ظلم و زیادتی کے خلع کیا اس پر اللہ اور فرشتے اور تمام لوگوں کی لعنت ہے۔

ایک اور روایت میں آپؐ نے ارشاد فرمایا

لعن الله كل ذواق بطلاق المختلعات من المناققات۔
کہ اللہ نے لعنت کی ہے ہر اس شوہر پر جو بکثرت لذت حاصل کرنا چاہتا ہو۔ خلع طلب کرنے والی منافقہ عورتوں کو طلاق دے کر۔

کیا خلع شوہر کی رضامندی کے بغیر عدالت سے کیا جاسکتا ہے

تمام متقدمین احناف اس بات پر متفق ہیں کہ خلع ایک ایسا معاملہ ہے۔ جس میں باہمی رضامندی ضروری ہے کہ زوجہ برضا و رغبت مہر معاف کر دے اور شوہر بخوشی اس کو طلاق دیدے۔ لیکن اگر باہمی رضامندی سے یہ معاملہ طے نہ ہو سکے اور شوہر حقوق زوجیت میں کوتاہی کرنے کے ساتھ ظلم و زیادتی سے باز نہ آئے اور معاملہ عدالت تک پہنچ جائے تو پھر قاضی اور عدالت کو اس سلسلے میں کیا اختیارات ہیں۔ تو علماء متقدمین کی رائے یہ ہے کہ خلع اور طلاق کا مکمل اختیار شوہر ہی کو ہے اس کے علاوہ قاضی یا قاضی کی طرف سے کسی حاکم کو یہ اختیار نہیں کہ وہ خود عورت کو طلاق دیدے۔ البتہ شوہر اپنے ظلم و زیادتی کے باوجود طلاق و خلع پر راضی نہیں تو اس کو اس پر مجبور کیا جاسکتا ہے کہ وہ عورت کو طلاق دیدے یا خلع پر راضی ہو جائے۔ اس کے برخلاف حضرت امام مالک اور بعد کے کچھ علماء احناف کی رائے یہ ہے کہ زوجین کا نزاع جب حد سے گذر جائے اور شوہر طلاق یا خلع پر راضی نہ ہو تو قاضی یا حاکم شرعی کو اختیار ہے کہ شوہر کی مرضی کے بغیر خود سے عورت کو طلاق دیدے یا خلع کر دے۔ اس سلسلے میں فریقین کی طرف سے جو دلائل ذکر کئے جاتے ہیں۔ ان کا حاصل یہی نکلتا ہے کہ شوہر کو خلع پر جبراً راضی کیا جاسکتا ہے۔ حاکم یا قاضی شوہر سے بزور طلاق حاصل کر سکتا ہے۔ مگر کسی بھی حدیث یا صحابی کے کسی بھی اثر سے یہ ثابت نہیں کہ شوہر کے انکار کی صورت میں قاضی یا حاکم خود سے طلاق دیدے۔

دلائل

جیسے حضرت ثابت بن قیس سے حضور کا فرمان طلقھا (اسے طلاق دیدے) فارقھا (اس سے جدا ہو جا) خل مسبلھا (اس کو چھوڑ دے) اور عدالت کا حکم نہ ماننے کی صورت میں جبر کی مثال حضرت علیؑ کے ایک فیصلہ میں موجود ہے کہ

انہوں نے ایک شخص سے فرمایا (لست یباح حتی ترضی بمثل ما رضیت بہ) کہ تم کو نہیں چھوڑا جائے گا جب تک کہ تم اس چیز کو پسند نہ کر لو جس کو عورت پسند کر رہی ہے۔

فائدہ

ان دلائل سے معلوم ہوا کہ حضورؐ نے شوہر کو طلاق دینے کا حکم صادر فرمایا خود سے طلاق نہیں دیا اور اگر حاکم کو طلاق دینے کا اختیار حاصل ہوتا تو حضرت علیؓ کا شوہر کو طلاق یا خلع کیلئے آمادہ ہونے پر مجبور کرنے کا کوئی مطلب نہیں نکلتا۔ اگر اختیار ہوتا تو وہ اتنا زور کیوں لگاتے خود سے طلاق دیکر معاملہ کو ختم فرما دیتے۔

فتویٰ

مسئلہ کی حقیقت تو وہی ہے جو اوپر مذکور ہے۔ مگر بعد کے علماء احناف نے بضرورت شدیدہ مالکیہ کے مسلک کے مطابق تفریق کی صورت نکالی ہے جو قاضی یا شرعی پنچایت کے ذریعہ حل ہو سکتا ہے اس کی پوری تفصیل الحیلۃ الناجزہ للتعانوی میں موجود ہے فسخ نکاح کے بیان میں آئندہ ہم بھی کچھ تفصیل پیش کریں گے انشاء اللہ العزیز

جبراً خلع سے خلع ہو جائے گا

اگر شوہر خلع کرنے پر راضی نہیں ہو یا اس کے رشتہ دار یا حکومت وقت کے دباؤ میں آکر خلع کرنے پر آمادہ ہو گیا اور خلع کر لیا تو طلاق کی طرح جبراً دیکر خلع بھی درست ہو جائے گا اور عورت پر طلاق بائن واقع ہو جائے گی۔

عورت کی مرضی کے بغیر خلع نہیں اور لفظ خلع سے طلاق کا حکم

خلع کی دو قسمیں ہیں ۱۔ خلع بغیر عوض ۲۔ خلع بعوض

(۱) خلع بغیر عوض کا مطلب یہ ہے کہ کسی عوض کا ذکر کئے بغیر شوہر نے بیوی سے مخاطب ہو کر کہا (خالعتک) کہ میں نے تجھ سے خلع کیا تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر اس سے طلاق کی نیت کر لیا تو طلاق واقع ہوگی ورنہ نہیں کیونکہ لفظ خلع کنایات طلاق میں سے ہے اگر اس سے تین طلاق کی نیت کی تو تین واقع ہوگی اور اگر ایک یا دو یا مطلق طلاق کی نیت کی تو اس سے ایک طلاق بائن واقع ہوگی اور شوہر پر مہر کی ادائیگی بھی ضروری ہوگی۔

(۲) خلع بالعوض کا مطلب شرعی اعتبار سے یہ ہے کہ عورت کی طرف سے کسی عوض کے ملنے پر طلاق کو موقوف کر کے خلع کا استعمال کیا جائے۔ تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر عورت اس کو قبول کر لے تو خلع ہو جائے گا اور مہر ساقط ہو کر عورت پر طلاق بائن واقع ہو جائے گی اگرچہ اس سے طلاق کی نیت نہ ہو اور اگر عورت نے قبول نہیں کیا تو خلع نہیں ہوگا اور نہ مہر ساقط ہو کر طلاق واقع ہوگی۔

مگر مطلقاً خلع کا لفظ بولنے سے دوسرا معنی خلع بالعوض ہی مراد ہوتا ہے لہذا اگر کسی شخص نے کسی دوسرے سے کہا کہ میری عورت سے خلع کر آؤ پھر اس وکیل نے بغیر عوض کے خلع کیا یعنی اس کی بیوی کو طلاق دے آیا تو طلاق واقع نہ ہوگی اس کے برعکس اگر موکل نے وکیل سے کہا کہ ایک ہزار پر میری بیوی سے خلع کر آؤ۔ وکیل نے ایسا ہی کیا اور بیوی نے اس کو قبول کر لیا تو طلاق پڑ جائے گی۔ اس کے بعد شوہر اگر انکار کرے کہ میں نے اس سے طلاق یا خلع مراد نہیں لیا ہے تو اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی۔ کیونکہ عوض کا ذکر کرنا خلع شرعی کا قرینہ موجود ہے اور خلع بالعوض طلاق کے معنی میں صریح ہونے کی وجہ سے نیت کا اعتبار نہیں ہوگا۔

ہاں اگر کسی نے اپنی بیوی سے مخاطب ہو کر (خالعتک) کہا مگر عوض کا ذکر نہیں کیا اور پھر اس سے انکار کیا کہ میں نے اس سے طلاق کی نیت نہیں کی ہے

اور دلالت حال اس کا تقاضا بھی نہیں کرتا ہے تو اس کی تصدیق کی جائے گی اور اس کی بیوی پر طلاق واقع نہ ہوگی۔

شوہر کو بعوض خلع کتنی رقم لینا چاہئے

فقہاء نے اس سلسلے میں یہ تفصیل بیان کی ہے کہ اگر قصور اور زیادتی مرد کی طرف سے ہے تو خلع میں عورت سے کچھ بھی مال لینا مکروہ تحریمی اور انتہائی ناپسندیدہ ہے جیسا کہ قرآن میں ہے۔

وَاِنْ اَرَدْتُمْ اِسْتِیْذَالَ زَوْجٍ مَّكَاَنَ زَوْجٍ وَاَتَيْتُمْ اِحْدَاهُمَا قِنْطَارًا فَلَا تَاْخُذُوْا مِنْهُ شَيْئًا ۚ
 کہ اگر تم ایک بیوی کی جگہ دوسری بیوی لے آنے کا ارادہ ہی کر چکے ہو اور تم نے اسے اگرچہ ڈھیر سا مال ہی کیوں نہ دیدیا ہو تو بھی اس میں سے کچھ بھی واپس نہ لو۔

اور اگر زیادتی اور نافرمانی بیوی ہی کی طرف سے ہے تو پھر مرد کیلئے اس سے مال لینا جائز تو ہے مگر بہتر اور اولیٰ یہ ہے کہ جتنا کچھ مہر وغیرہ کی صورت میں دے

(۱) اما الخلع فجملۃ الکلام فیہ ان الخلع نوعان خلع بعوض و خلع بغير عوض اما الذی ہو بغير عوض فنحو ان قال لامرأته خالعتک ولم یذکر العوض فان نوى به الطلاق کان طلاقا والا فلا لانه من کنايات الطلاق عندنا ولو نوى ثلاثا کان ثلاثا وان نوى اثنتين فهی واحدة عند اصحابنا الثلاثة خلافا لזفر بمنزلة قوله انت بائن نحوه ذلك علی ما مر واما الثانی وهو ان یكون مقرونا بالعوض لما ذکرنا بان قال خالعتک علی کذا و ذکر عوضا واسم الخلع یقع علیهما الا انه عند الاطلاق ینصرف الی النوع الثانی فی عرف اللغة والشرع فیکون حقیقة عرفیة وشرعیة حتی لو قال لاجنبی اخلع امرأتی فخلعها بغير عوض لم یصلح وکذا لو خالعا علی الف درهم فقبلت ثم قال الزوج لم انو به الطلاق لا یصدق فی القصد لان ذکر العوض دلیل ارادة الطلاق ظاهرا فلا یصدق فی العدول عن الظاهر بخلاف ما اذا قال لها خالعتک ولم یذکر العوض ثم قال ما لودت به الطلاق انه یصدق اذا لم یکن هناك دلالة حال تدل علی ارادة الطلاق من غضب او ذکر طلاق علی ما ذکرنا فی الکنايات (بدائع الصنائع صفحہ ۲۲۶ جلد ۳) الخلع هو ازالة ملک النکاح... المتوقفة علی قبولها (درمختار) قوله علی قبولها ای المرأة قال فی البحر ولا بد من القبول منها حیث کان علی مال او کان بلفظ خالعتک او اخلعتی (شامی صفحہ ۸۵ جلد ۵) (۲) سورة النساء آیت ۲۰

چکا ہے اتنا ہی لے اس سے زیادہ نہ لے اگر مہر نہیں دیا ہے تو صرف اس سے معاف کرا لے۔

خلع سے مہر و نفقہ ساقط ہو جائیگا اور جس مال پر خلع ہو اوہ عورت پر لازم ہوگا خلع کرنے کی کئی صورتیں ہو سکتی ہیں اول یہ کہ خلع کے وقت کسی رقم وغیرہ کا تذکرہ نہ ہو بلکہ مطلق میاں بیوی نے خلع کر لیا تو خلع درست ہو جائے گا اور دونوں کے ذمہ جو مالی حقوق ہیں وہ سب خود بخود ساقط ہو جائیں گے مثلاً عورت نے خلع سے قبل مہر یا لیا یا مہر کے علاوہ بھی شوہر نے بیوی کو تبرعاً کچھ رقم دیدی تو خلع کرتے ہی وہ سب ساقط ہو جائیں گے شوہر اس سے مطالبہ نہیں کر سکتا یا اس کے برعکس خلع سے قبل عورت نے مہر نہیں پایا۔ یا اس نے اپنے شوہر کو کچھ تبرعاً دے رکھا ہے تو خلع کرتے ہی وہ سب ساقط ہو جائیں گے اب عورت نہ مہر کا مطالبہ کر سکتی ہے اور نہ دی ہوئی رقم کا اور نہ اپنے باقی ماندہ نفقہ کا مگر عدت کا نفقہ عورت کا حق ہے اسلئے لے سکتی ہے ہاں اگر خلع کے وقت عدت کے اس نفقہ کو بھی دونوں نے مل کر ساقط کر دیا تو ساقط ہو جائے گا۔ کیونکہ نفقہ تو بیوی کا حق ہے اس لئے اس کو ساقط کیا جاسکتا ہے مگر سکنی شریعت کا حق ہے اس کو دونوں ملکر بھی ساقط کرنا چاہیں تو نہیں کر سکتے۔ لہذا شوہر کے گھر چھوڑ کر دوسری جگہ عدت گزارے گی تو گناہ گار ہوگی۔

دوسری صورت خلع کی یہ ہے کہ مہر کے علاوہ کسی مقدار متعین پر خلع کیا اور مہر وغیرہ کا کچھ تذکرہ نہیں کیا تو خلع درست ہو جائے گا اور مہر خود بخود ساقط ہو جائے گا اور وعدہ کے مطابق عورت کو متعینہ رقم بھی دینی پڑے گی۔ اگر شوہر

(۱) وکرہ تحریمًا اخذ شی ویلحق بہ الابراء عما لها علیہ ان نشز وان نشزت لا ولو منہ نشوز ایضا ولو بلکثر نما اعطاهما علی الإوجہ فتح صحیح الشمنی کراۃ الزیادۃ وتعبیر الملتقی لا بأس بہ فیغید انہا تنزیہاً وبہ یحصل التوفیق (درمختلر علی هامش شامی صفحہ ۹۳ تا ۹۵ جلد ۵)

نے مہر پہلے دیدیا ہے تو اسی کو واپس کر دے اس سے زیادہ لینا مکروہ تحریمی ہے۔ اور اگر مہر ساقط ہو گیا تو عورت مطالبہ نہیں کر سکتی اور وعدہ کے مطابق متعین مقدار عورت پر لازم ہوگی ہاں اگر خلع کے وقت شوہر نے یہ کہا ہوتا کہ تم معاف کر دو میں تم سے خلع کر لیتا ہوں تو پھر عورت کو کچھ دینا نہیں پڑتا کیونکہ عورت نے مہر معاف کر کے مال دینے کی شرط پوری کر دی۔

نیز خلع سے وہی حقوق ساقط ہوتے ہیں جو نکاح سے متعلق ہیں جیسے مہر نفقہ وغیرہ اور جو حقوق نکاح سے متعلق نہیں وہ ساقط نہیں ہوں گے جیسے شوہر نے عورت سے کوئی چیز خریدی اس کی قیمت شوہر کے ذمہ باقی ہے یا عورت نے خریدی اور قیمت کی ادائیگی باقی ہے تو خلع کے بعد بھی اس کا ادا کرنا ضروری ہوگا۔ اسی طرح شوہر نے زمین جائیداد خرید کر عورت کے نام کر دیا تھا تو خلع کے بعد اس کا مطالبہ کر سکتا ہے عورت پر اس کا واپس کرنا ضروری ہوگا۔ ۲

غیر مسمیٰ الہا مہر سے قبل الوطی خلع

اگر عقد نکاح کے وقت عورت کا مہر متعین نہیں کیا گیا اور شوہر سے ہم بستری بھی نہ ہوئی کہ خلع ہو گیا تو ایسی عورت کو شرعاً متعہ ملتا ہے مگر خلع کی وجہ سے اس کا متعہ ساقط ہو جائے گا۔ ۳

مرد اپنی بدنামী کی وجہ سے عورت کو خلع پر مجبور کرے

مرد بیوی کو رکھنا نہیں چاہتا بلکہ کسی وجہ سے طلاق دینا چاہتا ہے مگر اس نے

(۱) ویسقط الخلع والبراءة كل حق لكل واحد منهما على الآخر ما يتعلق بالنكاح فلا يسقط مالا يتعلق بالنكاح كثلث من الزوج ویسقط ما يتعلق بالنكاح كالْمهر والنفقة الماضية اما نفقة العدة فلا تسقط الا بالنكر كذا في الذخيرة والمهر يسقط من غير ذكره (شرح الوقایہ) واما سكنی العدة فلا تسقط بالنكر ایضا لانها حق الشرع فان سكنها فی غیر بیت الطلاق معصية كذا فی البحر (عمدة الرعاية علی شرح الوقایة صفحہ ۱۱۲ جلد ۲)

(۲) آپ کے مسائل اور ان کا حل صفحہ ۳۹۵ جلد ۵

(۳) خالها قبل الدخول وكان لم یسم لها مهرا تسقط المتعة بلا ذكر (عالمگیری ص ۴۹۰ ج ۱)

اپنی بدنامی کے خوف سے طلاق دینے کے بجائے عورت پر دباؤ ڈال کر خلع کیا تو اس طرح بادل ناخواستہ خلع سے مہر ساقط نہیں ہوگا کیونکہ خلع کے ذریعہ حقوق زوجیت ساقط ہونے اور مال کے لازم ہونے کے لئے زوجہ کی رضامندی اور خوشی ضروری ہے اور وہ یہاں نہیں پائی گئی تو گویا یہ خلع نہیں طلاق ہوئی اور طلاق سے مہر ساقط نہیں ہوتا اور نہ عورت پر کچھ لازم ہوتا ہے۔

مال کے بدلے طلاق سے مہر وغیرہ ساقط نہیں ہوگا

زوجین میں سے کسی نے خلع کی درخواست نہیں کی یا ایسا لفظ استعمال نہیں کیا جس سے خلع سمجھ میں آئے بلکہ شوہر نے مال کے بدلے طلاق دینے کا وعدہ کیا اور ایک مقدار طے ہونے پر طلاق دیدی گئی تو یہ خلع نہیں بلکہ طلاق علی المال ہے جس سے ایک طلاق بائن واقع ہوگی اور عورت کا مہر ساقط نہیں ہوگا عورت کو مطالبہ کرنے کا حق باقی رہے گا نیز نفقہ اور شوہر کو جو کچھ دی ہے اس کا بھی مطالبہ کر سکتی ہے البتہ وہ متعینہ رقم جس پر طلاق دی گئی ہے وہ شوہر کے حوالہ کرنا پڑیگا۔

خلع میں کوئی چیز بدل بن سکتی ہے

جو چیز مہر میں دی جاسکتی ہے وہ خلع میں بدل بھی ہو سکتی ہے اور جس چیز کو مہر بنانا درست نہیں اس پر خلع بھی درست نہیں لہذا کسی نے شراب یا خنزیر یا مردار یا خون پر خلع کیا تو خلع درست ہو جائے گا مگر عورت پر کچھ واجب نہیں ہوگا اور اگر مہر مالی ہے تو اس کا واپس کرنا بھی ضروری نہیں ہوگا۔

(۱) اکرهما الزوج علیہ تطلق بلا مال لان الرضا شرط للزوم المال وسقوله (درمختار علی هامش شامی صفحہ ۹۵ جلد ۵) (۲) وبالطلاق الصریح علی مال طلاق بائن (درمختار) لما علمت من ان الطلاق علی مال خارج عن الخلع المسقط للحقوق (شامی صفحہ ۹۱ جلد ۵)
(۳) ما جاز ان یکون مہرا جاز ان یکون بدلا فی الخلع کذا فی الہدایۃ واذا وقعت المخالعة علی خمر او خنزیر او میتۃ او دم قبل الزوج نلک منها تثبت الفرقة ولا شیء علی المرأة من جعل ولا ترد من مہرها شیئا کذا فی الحاوی القدسی (عالمگیری صفحہ ۹۴ جلد ۱)

نابالغہ بذریعہ ولی خلع کرا سکتی ہے

نابالغہ خود سے تو خلع نہیں کر سکتی ہاں اس کی طرف سے اگر اس کے اولیاء میں سے کوئی خلع کرا لے تو خلع درست ہو جائیگا۔ لیکن نابالغہ یا اس کے اولیاء پر بدل خلع کی کوئی رقم وغیرہ لازم نہیں ہوگی۔

بالغہ کبیرہ کا خلع ولی نے کیا

اگر خلع بالغہ کبیرہ کی اجازت سے ہے تو مسئلہ ظاہر ہے کہ جائز ہے اور اگر اس کی اجازت کے بغیر خلع کیا ہے تو اس کی دو صورت ہے۔ مہر کی معافی اور بدل خلع کا ضامن خلع کرنے والا ولی ہے یا نہیں۔ (۱) اگر ولی ضامن ہے تو خلع درست ہے اب اگر لڑکی نے بعد میں اجازت دیدی ہے تو اس پر خلع نافذ ہو کر مہر معاف ہو جائے گا۔ اور اگر اجازت نہیں دی ہے تو اپنے شوہر سے مہر کا مطالبہ کر سکتی ہے اور شوہر خلع کرنے والے دلی سے رجوع کریگا۔

(۲) دوسری صورت یہ ہے کہ اولیاء نے اس بدل خلع کی ضمانت نہیں لی تھی تو یہ خلع لڑکی کی اجازت پر موقوف رہے گا۔ اگر لڑکی نے اجازت دیدی تو خلع جائز ہو جائے گا اور شوہر مہر سے بری ہو جائے گا اور اگر لڑکی نے اجازت نہیں دی تو پھر خلع درست نہیں ہوگا۔

ہنسی مذاق اور صرف لکھ دینے سے خلع

عورت نے بلا قصد وارادہ ہنسی مذاق میں شوہر سے کہا کہ میں مہر معاف کرتی ہوں یا اتنی رقم دیتی ہوں تو مجھے خلع دیدے شوہر نے کہا میں نے قبول کیا تو

- (۲) خلع الاب صغیرہ بمالها او مهرها طلقت فی الاصح کما لو قبلت ہی وہی میزۃ ولم یلزم المال لانہ تبرع (درمختلر) ای لا علیها ولا علی الاب (شامی صفحہ ۱۱۱ جلدہ)
- (۳) وكذا الكبيرة الخ ای اذا خالعتها ابوها بلا اذنہا فانہ لا یلزمها المال بالاولی لانہ کالاجنبی فی حقها وفی الفصولین ان ضمنه الاب او الاجنبی وقع الخلع ثم ان لجلزت نفذ علیها وبرئ الزوج من المهر والانرجع به علی الزوج والزوج علی المخالک وان لم یضمن نوقف الخلع علی اجلوتها فان اجلزت جلت وبرئ الزوج عن المهر الا لم یجز (شامی صفحہ ۱۱۲ جلدہ)

خلع ہو جائے گا کیونکہ لفظ خلع بسبب عرف طلاق کے باب میں صریح ہے اس لئے نیت شرط نہیں۔

اسی طرح میاں بیوی میں تصفیہ ہونے کے بعد شوہر نے کہا کہ اگر تم مہر معاف کر دو تو میں طلاق دیدونگا اس پر عورت نے کاغذ پر لکھ دیا کہ میں مہر معاف کرتی ہوں اور شوہر نے بھی اس کے جواب میں لکھ دیا کہ میں خلع کرتا ہوں تو خلع ہو جائے گا۔ اگرچہ دونوں کی طرف سے اس کا زبان سے اظہار و اقرار نہ ہوا ہو اور اگر کاغذ کو بعد میں پھاڑ بھی دیا تو بھی کچھ فرق نہیں پڑیگا خلع کی وجہ سے عورت پر طلاق بائن واقع ہو چکی۔ لقولہ علیہ السلام ثلث جدهن جد وھزلھن جد (الحدیث) خلع کے علاوہ فارغ خطی وغیرہ الفاظ سے خلع

اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ میں نے بعوض معافی مہر فارغ خطی دی تو یہ بمنزلہ مباراتہ خلع کے ہے اگر نیت طلاق یا خلع کی ہے تو ایک طلاق بائن واقع ہو جائے گی ورنہ نہیں۔

لفظ خلع اور دیگر الفاظ خلع کے درمیان فرق ہے وہ یہ ہے کہ خلع بسبب عرف طلاق صریح کے ہو گیا ہے اسلئے صرف لفظ خلع کے استعمال اور بیوی کے قبول کرنے سے ہی طلاق بائن واقع ہو جائے گی اگرچہ نیت نہ کرے اور خلع کے علاوہ دیگر الفاظ صریح نہیں ہیں اسلئے طلاق کی نیت ہوگی تو طلاق پڑے گی ورنہ نہیں۔ ہاں اگر جہاں فارغ خطی اور لفظ مباراتہ بھی عرف کے اعتبار سے طلاق میں عام اور شائع ہوئے ہوں تو پھر خلع کی طرح صریح ہو جائے گا اور بغیر نیت کے بھی طلاق اور خلع درست ہو گا۔ ۲

(۱) الخلع هو إزالة ملك النكاح... المتوقفة على قبولها... بلفظ الخلع... او ما في معناه (درمختار علی هامش شامی صفحہ ۸۳ تا ۸۷ جلد ۵)

(۲) (باب الخلع) الا ان المشايخ قالوا لا تشترط النية هاهنا (درمختار) هاهنا اي في لفظ الخلع وفي البحر عن البزازیة فلو كانت العبارة ايضا كذلك اي غلب استعمالها في الطلاق لم تحتج الى النية وان كانت من الكنايات والا تبقى النية مشروطة فيها وفي سائر الكتابات على الاصل وفيه اشارة الى ان العبارة لم يغلب استعمالها في الطلاق عرفا بخلاف الخلع فانه مشتهر بين الخاص والعام فانهم (شامی صفحہ ۹۳ جلد ۵)

خلع میں نیت شرط نہ ہونے کے باوجود طلاق بائن واقع ہونے پر اشکال
 اوپر کی تقریر سے ایک شبہ پیدا ہو سکتا ہے کہ جب لفظ خلع طلاق میں صریح
 ہے تو اس سے طلاق رجعی واقع ہونی چاہئے۔ نہ کہ طلاق بائن اور اگر طلاق بائن ہی
 واقع ہوتی ہے تو پھر یہ الفاظ کنایہ میں سے ہے اور کنایہ کیلئے نیت شرط ہوتی ہے حالانکہ
 یہاں نیت شرط نہیں ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ لفظ خلع اس معنی میں صریح نہیں ہے کہ
 شروع ہی سے اسکو طلاق کی طرح نکاح کو ختم کرنے ہی کیلئے وضع کیا گیا ہے۔ بلکہ لفظ
 خلع شروع سے (لفظ کنایہ ہے) یعنی اس میں چند معانی کا احتمال ہے جیسے (۱) کپڑوں
 سے نکلنا (۲) بھلائیوں سے نکلنا (۳) نکاح سے نکلنا وغیرہ۔ لیکن جب عوض یعنی بدل
 خلع کا ذکر کر دیا گیا تو نکاح سے نکلنے کا معنی متعین ہو کر طلاق کیلئے صریح ہو گیا اس لئے
 نیت کی ضرورت باقی نہ رہی۔ اب رہا سوال یہ کہ اس سے طلاق بائن کیوں واقع ہوتی
 ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ خلع کے ذریعہ عورت پر مال کا بار آرہا ہے اور عورت مال
 کی ذمہ داری اس وقت قبول کرے گی جبکہ اس کا نفس بالکلیہ اس کے سپرد کر دیا جائے
 اور عورت کو اس کے نفس کی کامل سپردگی صرف طلاق بائن سے ہی ہو سکتی ہے نہ کہ
 طلاق رجعی سے اسلئے ہم نے کہا کہ لفظ خلع کے صریح ہونے کے باوجود اس سے طلاق
 بائن واقع ہوگی نہ کہ رجعی صاحب ہدایہ نے بھی اسی کی طرف کچھ نشاندہی کی ہے۔
 طلاق کے بعد خلع

اگر طلاق رجعی کے بعد عدت کی تکمیل سے قبل عورت خلع کرانا چاہے تو
 خلع ہو سکتا ہے۔ لیکن طلاق بائن کے بعد خلع درست نہیں ہوگا کیونکہ خلع کے
 ذریعہ طلاق بائن ہوتی ہے اور مسئلہ گزر چکا ہے کہ طلاق رجعی کے بعد طلاق بائن
 تو درست ہے مگر طلاق بائن کے بعد طلاق بائن درست نہیں۔ ۲

(۱) وقع بالخلع تطليقة بائنة ولزمها المال لقوله عليه السلام الخلع تطليقة بائنة ولا نه يتحمل
 الطلاق حتى صار من الكنليات والواقع بالكنليات بائن الا ان نكر المال اغني عن النية هنا ولا نه
 لا تتسلم المال الا لتسلم لها نفسها وذلك بالبينة (هداية صفحہ ۴۰۴ جلد ۲)
 (۱) الصريح يلحق الصريح ويلحق البائن بشرط العدة الخ لا يلحق البائن البائن (درمختار علی
 هامش شامی صفحہ ۴۰۰ تا ۴۲۰ جلد ۴)

کسی شرط کیساتھ خلع

جس طرح طلاق معلق بالشرط، شرط کے پائے جانے سے واقع ہو جاتی ہے اسی طرح خلع معلق بالشرط بھی شرط کے پائے جانے کی صورت میں ہو جائیگا جیسے کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ اگر تم گھر میں داخل ہوئی تو میں نے تم سے ایک ہزار کے بدلہ خلع کیا تو جب بھی وہ گھر میں داخل ہوگی۔ طلاق واقع ہو کر عورت پر ایک ہزار روپیہ لازم ہو جائیگا۔ مگر شرط یہ ہے کہ داخل ہوتے ہوئے عورت نے اس بات کو قبول بھی کیا ہو۔

معاوضہ ادا کرنے کی شرط پر خلع

خلع بغیر شرط کے مہر معاف کر کے بامعاوضہ طے کر کے کیا تو خلع ہو جائے گا مہر معاف کرنے اور نقد ادا کرنے پر موقوف نہیں رہیگا۔ البتہ اس نقد کا ادا کرنا عورت پر لازم ہو گا اور اگر معاوضہ ادا کرنے کی شرط پر طلاق دی تھی یا خلع کیا تھا تو جب تک معاوضہ ادا نہیں ہو جاتا طلاق یا خلع نہیں ہوگا۔ ۲

خلع کے بعد رجوع

اگر صرف خلع کے لفظ سے یا ایک طلاق کے ذریعہ خلع کیا گیا ہے تو دوبارہ نکاح ہو سکتا ہے۔ لیکن اگر خلع میں تین طلاقیں دیدی گئی تھیں تو پھر بغیر حلالہ کے دوبارہ نکاح نہیں ہو سکتا۔ ۳

خلع کے بعد بھی عدت ضروری ہے

خلع چونکہ طلاق ہے اور طلاق کے بعد عدت ضروری ہے لہذا خلع کے بعد بھی عورت پر عدت گزارے۔ دوسری جگہ نکاح نہیں کر سکتی۔ ۴

(۱) وفي الناقرة خانية قال لامرأته اذا دخلت الدار فقد خالعتك على الف فدخلت الدار يفع الطلاق بالف يريد به اذا فبلت عند الدخول (شامی ص ۸۰ ج ۵) (۲) مستفاد آپ کے مسائل اور ان کا حل ص ۲۹۴ ج ۵ (۳) آپ کے مسائل اور ان کا حل ص ۲۹۲ ج ۵ (۴) العدة... ہی... تربص يلزم المرأة... عند زوال النكاح (در المختار علی ہامش شامی ص ۱۷۷ تا ۱۷۹ ج ۵ باب العدة)

بسم الله الرحمن الرحيم

ایلاء کا بیان

ایلاء کے لغوی اور شرعی معنی

ایلاء آلی یولی ایلاء سے حلف اٹھانے اور قسم کھانے کے معنی میں ہے۔

اور اصطلاح شریعت میں۔ چار ماہ یا اس سے زائد اپنی منکوحہ کے پاس نہ جانے کی قسم کھانا ایلاء کہلاتا ہے۔ لہذا اگر کوئی شخص چار ماہ یا اس سے زائد مدت تک سستی یا ناراضگی کی وجہ سے بغیر قسم کھائے و طہی نہ کرے تو یہ ایلاء نہیں ہے۔ ۱۔

ایلاء کی حقیقت

میاں بیوی کے تعلقات ہمیشہ کیلئے ہیں مگر ان تعلقات میں ہمہ وقت یکسانیت نہیں رہتی کبھی کبھار بگاڑ کے کچھ اسباب بھی پیدا ہو جاتے ہیں مگر شریعت اسلامیہ میں آپسی نا اتفاقی کو پسند نہیں کیا کہ دونوں قانوناً رشتہ زوجیت میں بھی بندھے رہیں اور عملاً ایک دوسرے سے اس قدر دور بھی رہیں کہ گویا میاں بیوی ہی نہیں اسی لئے قرآن نے اس کا یہ حل نکالا ہے کہ یہ رسامی زیادہ سے زیادہ چار ماہ تک رہ سکتی ہے اسکے دوران اپنے تعلقات کو درست کر لو ورنہ رشتہ زوجیت ختم کر دو چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

لِّلَّذَيْنِ بُوتُوْنَ مِنْ نِّسَائِهِمْ تَرَبُّصُ
أَرْبَعَةٍ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَآؤُوا فَإِنَّ اللَّهَ
عَفْوٌ رَحِيمٌ وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ
فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۳

کہ جو لوگ اپنی عورتوں سے تعلق نہ رکھنے کی قسم کھا بیٹھیں ان کیلئے چار ماہ کی مہلت ہے پھر اگر وہ اسکے اندر رجوع کر لیں تو اللہ معاف کرنے والا اور رحم کرنے والا

(۱) الإیلاء معناه فی اللغة الیمین مطلقاً سواء کان علی ترک فربان زوجته او غیره الخ اما معناه فی الشرع فهو الحلف علی ان لا یفرب زوجته سواء اطلق بان قال لا اطلق زوجتی او فید بلفظ ابداً بان قال واللہ لا اقربها ابداً او فید بمدة اربعة اشهر فما فون بان قال واللہ لا اقرب زوجتی مدة خمسة اشهر او مدة سنة او طول عمرها او مادامت السموات والارض (کتاب الفقه علی المذاهب الاربعہ ص ۴۰۷ ج ۴) (۲) قوله حلف فلو نكح الوطی اربعة اشهر فصاعد اتكسلا او غضباً من دون حلف فليس بایلاء. شرعاً (عدة الرعاية علی شرح الوقایة صفحہ ۱۰۴ جلد ۱)

(۳) سورة البقرة آیت ۲۲۶-۲۲۷

ہے اور اگر انہوں نے طلاق کی ٹھان لی ہے تو جان لیں کہ اللہ سب کچھ سنتا اور جانتا ہے۔

ایلاء کے شرائط

ایلاء کی چار شرطیں ہیں۔ (۱) محلّیۃ الطلاق

یعنی ایلاء کے وقت عورت اس ایلاء کرنے والے کی منکوحہ ہو لہذا اگر احبیبہ سے ایلاء کیا اور پھر اسی عورت سے نکاح کر لیا اور پھر اس کے پاس چار ماہ نہیں گیا تو یہ شخص ایلاء کرنے والا نہیں ہو گا ہاں اگر اس ایلاء کو نکاح کی طرف منسوب کر دیا کہ اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا تو خدا کی قسم میں تیرے قریب نہ جاؤنگا تو یہ ایلاء کرنے والا ہو گا اور نکاح کے بعد ایلاء منعقد ہو گا۔ ہاں اگر اس عورت سے وطی کر لی تو قسم کا کفارہ واجب ہو گا کیونکہ وطی کرنے سے حائض ہو جاتا ہے اور حائض ہونا موجب کفارہ ہے اس طرح اپنی مطلقہ بانہ سے ایلاء کیا تو ایلاء نہیں ہو گا کیونکہ ایلاء کا محل منکوحہ اور زوجہ ہونا ہے اور مطلقہ بانہ میں زوجیت باقی نہیں رہتی ہاں اگر اس مطلقہ بانہ سے وطی کر لی ہے تو یمین کی وجہ سے کفارہ لازم ہو گا البتہ اگر مطلقہ رجعیہ سے ایلاء کیا تو ایلاء درست ہو گا اس لئے کہ مطلقہ رجعیہ ایلاء کا محل ہے کیونکہ طلاق رجعی کے بعد بھی زوجیت باقی رہتی ہے اسی وجہ سے تو مطلقہ رجعیہ سے وطی کرنا جائز ہے ہاں اگر مدت ایلاء یعنی چار ماہ سے پہلے معتدہ رجعیہ کی عدت پوری ہو گئی تو ایلاء ساقط ہو جائے گا اس لئے کہ عدت گزر جانے کی وجہ سے محلّیت ایلاء فوت ہو جاتی ہے۔

(۲) اور دوسری شرط اہلیۃ الطلاق ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ طلاق کی جو

شرطیں ہیں وہ ایلاء میں بھی موجود ہوں یعنی ایلاء کرنے والے کا عاقل بالغ ہونا

(۱) الی من المطلقۃ رجعیاً صح لبقاء الزوجۃ وبیطل بضی العدة ولو الی من مبیاتہ او اجنبیۃ نکحہا بعدہ ای بعد الایلا. ولم یضفہ للملک كما مر لا یصح لفوات محلہ ولو وطنہا کفر لبقاء الیمین (درمختلر) ولم یضفہ للملک اما اذا أضافہ بان قال ان تزوجتک فواللہ لا اقربک کان مولیاً (شامی صفحہ ۷۰ تا ۷۱ جلدہ)

ضروری ہے لہذا اگر نابالغ بچہ اور مجنون ایلاء کرنا چاہے تو درست نہیں ہوگا۔
 (۳) ایلاء کی تیسری شرط یہ ہے کہ صحبت کو کسی جگہ کے ساتھ مقید نہ کیا
 ہو لہذا اگر کسی نے ایلاء کرتے ہوئے کسی خاص جگہ کی قید لگا دی مثلاً یوں کہا کہ خدا
 کی قسم میں تجھ سے اپنے گھر میں صحبت نہیں کرونگا یا تیرے میکے میں صحبت نہیں
 کرونگا یا فلاں جگہ صحبت نہیں کرونگا تو یہ ایلاء نہیں بلکہ قسم ہے اس جگہ صحبت
 کرنے سے قسم کا کفارہ لازم ہوگا۔ ۲

(۴) چوتھی شرط یہ ہے کہ چار ماہ سے کسی دن کا استثناء نہ کیا ہو اگر استثناء
 کر دیا تو ایلاء شرعی نہیں ہوگا مثلاً کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ میں تجھ سے چار ماہ یا
 ایک سال تک صحبت نہیں کرونگا مگر ایک دن تو یہ ایلاء نہیں ہوگا کیونکہ ایک دن
 نکرہ غیر معینہ ہے چار ماہ کے ہر ایک دن پر اس کا اطلاق صحیح ہے۔ ہاں اگر (واللہ لا
 اقربک سنۃ الا یوما) کہنے کے بعد دطی کر لی اور اس کے بعد چار ماہ یا اس سے زائد
 مدت تک دطی نہیں کی ہے تو یہ شخص ایلاء کرنے والا ہوگا کیونکہ استثناء جس کی وجہ
 سے عدم ایلاء کا حکم تھا وہ ساقط ہو گیا تو اب ایلاء کا حکم ثابت ہو جائے گا۔ ۳

ایلاء کی قسمیں اور ان کے احکام

ایلاء کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) ایلاء موقت (۲) ایلاء مؤبد۔ پھر ایلاء موقت
 کی دو صورتیں ہیں (۱) چار ماہ سے کم کی قسم کھانا (۲) چار ماہ یا اس سے زائد مدت
 متعینہ کی قسم کھانا۔ پہلی صورت میں ایلاء نہیں لہذا اگر کسی نے قسم کھائی کہ ایک ماہ

(۱) وشرطه محلیۃ المرأة بكونها منكوحۃ وقت تنجیز الایلاء الخ واهلیۃ الزوج للطلاق
 (درمختار) افاد اشتراط العقل والبلوغ فلا یصح ایلاء الصبی والمجنون لانہما لیسا من اهل
 الطلاق (شلمی صفحہ ۶۰ جلد ۲) وقوله من شرائط الخ ومنها ان لا یقید بمكان لانه یمكن
 قربانها فی غیره (شلمی ص ۶۰ ج ۵)

(۳) ومن شرائطه عدم النقص عن المدة الخ لو قال واللہ ... لا اقربک سنۃ الا یوما لم یکن
 مولیا للحال بل ان قربها وبقی من السنۃ اربعۃ اشهر فاکثر صار مولیا (درمختار علی هامش
 شلمی صفحہ ۶۰ تا ۷۰ جلد ۵)

یاد و ماہ یا تین ماہ تک وطی نہیں کریگا تو یہ ایلاء شرعی نہیں ہوگا اور ایلاء کا حکم اس پر مرتب نہیں ہوگا اگر ان دنوں میں وطی نہیں کی تو کچھ بھی لازم نہیں ہوگا اور اگر ان دنوں میں وطی کر لی تو اس کی بیوی پر طلاق تو واقع نہیں ہوگی البتہ دوسری قسموں کی طرح اس قسم کے توڑنے کا کفارہ اس پر لازم ہوگا۔

دوسری صورت یعنی چار ماہ یا اس سے زائد مدت متعینہ تک کی قسم کھانے کا حکم یہ ہے کہ اگر چار ماہ کے اندر صحبت کر لی تو ایلاء ختم ہو جائے گا اور اس کی بیوی بدستور نکاح میں باقی رہے گی مگر قسم توڑنے سے کفارہ لازم ہوگا اور اگر قسم نہیں توڑی اور مدت متعینہ تک صحبت نہیں کی تو چار ماہ گزر جاتے ہی اس کی بیوی پر طلاق بائن واقع ہو جائے گی اور اس صورت میں ایلاء ختم ہو کر کفارہ لازم نہیں ہوگا۔ ۲

ایلاء مؤبد۔ ایلاء مؤبد کا مطلب یہ ہے کہ ہمیشہ کیلئے عورت کے قریب نہ جانے کی قسم کھائے جیسے کہے کہ (والله لا افربك ابدا) خدا کی قسم میں تیرے قریب کبھی بھی نہیں جاؤں گا یا لفظ ابد کے بغیر کہے کہ (والله لا افربك) خدا کی قسم میں تیرے قریب نہیں جاؤں گا دونوں کا حکم ایک ہی ہے وہ یہ کہ اگر شوہر چار ماہ کے اندر وطی کر لے تو ایلاء ختم ہو کر کفارہ لازم ہوگا لیکن اگر چار ماہ گزر گئے اور اس نے وطی نہیں کی تو اس کی بیوی پر ایک طلاق بائن واقع ہو کر بھی ایلاء باقی رہے گا پھر شوہر نے اس عورت سے نکاح کر لیا تو ایلاء لوٹ آئے گا اور ایلاء کا حکم اس پر پھر سے مرتب ہوگا اگر چار ماہ کے اندر وطی کر لی تو ایلاء ختم اور کفارہ لازم ہوگا اور اگر

(۱) فلا ایلاء لو حلف علی اقل منها وہی للحرۃ اربعۃ اشهر (شرح وقایہ) قوله فلا ایلاء ای شرعا وحاصله ان حلف ان لا یطأها شهرین او شهرا فهو لیس بایلاء شرعی ولا یتربن علیہ حکمہ الآن بل حکمہ انه ان لم یطأ تلك المدة لاشی علیہ وان وطئ فیہا ادی کفارة یمین کما فی سائر الایمان (عمدة الرعایة علی شرح الوقایة صفحہ ۱۰۴ جلد ۲)

(۲) فان وطئها فی الاربعۃ الاشهر حنث فی یمینہ ولزمته الکفارة لان الکفارة موجب الحنث وسقط الایلاء لان الیمین ترتفع بالحنث وان لم یتربها حتی مضت اربعۃ اشهر بانث منه بتطلیقة (ہدایة صفحہ ۴۰۱ جلد ۲)

دوسرے نکاح کے بعد بھی چار ماہ تک وطی نہیں کی تو دوسری طلاق بائن واقع ہو کر پھر بھی ایلاء باقی رہے گا یہ سلسلہ تین تک چلتا رہے گا تیسری مرتبہ نکاح کے بعد بھی چار ماہ تک وطی نہیں کی تو تیسری طلاق واقع ہو کر عورت مغفلہ ہو جائے گی اب جب عورت نے دوسرے شوہر سے نکاح اور حلالہ کے بعد اس شوہر سے نکاح کیا تو اب ایلاء لوٹ کر نہیں آئے گا اور ترک وطی سے طلاق واقع نہیں ہوگی البتہ وطی سے کفارہ لازم ہوگا کیونکہ ایلاء صرف یمین ملک کے ساتھ مقید تھا وہ ہو چکی ہے اس لئے کہ ایلاء تعلیق طلاق کے مرتبہ میں ہوتا ہے اور تعلیق طلاق کا حکم گذر چکا ہے کہ تجدید ملک سے تعلیق کا اثر نہیں ہوتا۔

اللہ کی قسم کے علاوہ کسی چیز کو اپنے اوپر لازم کرنے سے ایلاء
ما قبل میں اللہ تعالیٰ کی قسم کے ساتھ ایلاء کا بیان تھا لیکن اگر کوئی شخص ایلاء میں اللہ کی قسم کے علاوہ شرط و جزاء کے طور پر کسی دوسری چیز سے حلف اٹھائے جس کا کرنا عام طور پر دشوار ہوتا ہے تو جب شرط یعنی وطی پائی جائے گی تو جزاء یعنی جس چیز پر قسم کھائی ہے وہ لازم ہوگی۔ جیسے کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ اگر میں تجھ سے وطی کروں تو مجھ پر حج یا ایک مہینہ کا روزہ لازم ہوگا یا میرا غلام آزاد ہو جائے گا یا میں تجھ سے وطی کروں تو میری بیوی پر طلاق۔ لہذا جب یہ شخص وطی کریگا تو حج، روزہ، غلام کی آزادی اور عورت پر طلاق متحقق ہو جائیگی اور ایلاء ختم ہو جائے گا لیکن اگر اس نے چار ماہ تک وطی نہیں کی تو یہ شخص ایلاء کرنے والا ہوگا اور اسکی بیوی پر ایلاء کی وجہ سے ایک طلاق بائن پڑ جائے گی کیونکہ عورت کی قربت سے باز رہنا قسم کی وجہ سے متحقق ہوا ہے اور قسم یہی شرط و جزاء ہے اور یہ جزاء قربت

(۱) وسقط الحلف لو كان مؤقتا ... لا لو كان مؤبدا ... فلو نكحها ثانيا وثالثا ومضت المدة بلأى قربان بانئت بأخريين والمدة من وقت التزوج فان نكحها بعد زوج آخر لم تطلق لانتهل هذا الملك ... وان وطئها بعد زوج آخر كفر لبقوله اليمين للحنث (درمختار علی هامش شامی صفحہ ۶۵ تا ۶۷ جلد ۵)

سے مانع ہے کیونکہ اس میں سخت تکلیف اور دشواری ہے تو ان جزاؤں کی وجہ سے وطی سے رکنا متحقق ہو گیا اور وطی سے رکنے کا نام ہی ایلاء ہے لہذا چار ماہ گزرنے پر طلاق بائن واقع ہو جائے گی حلف بالطلاق کی صورت یہ ہے کہ عورت کے ساتھ وطی کرنے پر اس مخاطبہ کی طلاق کو معلق کرے اور اس کی دو صورتیں ہیں یا تو خود اس مخاطبہ بیوی کے ساتھ وطی کرنے پر اس کی طلاق کو معلق کرے یا اس کی سوتن کی طلاق کو معلق کرے اور ان دونوں صورتوں میں سے ہر ایک صورت وطی کرنے سے روکنے والی ہے۔ مثلاً شوہر نے کہا کہ اگر تجھ سے وطی کروں تو تجھ کو طلاق تو اگر چار ماہ کے اندر اندر وطی کر لی تو اس مخاطبہ کو ایک طلاق رجعی واقع ہوگی اور ایلاء ختم ہو جائے گا اور ایلاء کی وجہ سے طلاق بائن واقع نہیں ہوگی اور اگر یوں کہا کہ اگر تجھ سے وطی کروں تو میری فلاں بیوی کو طلاق تو اگر چار ماہ کے اندر وطی کر لی تو اس مخاطبہ کی سوتن کو طلاق واقع ہوگی اور ایلاء کی وجہ سے اس مخاطبہ عورت پر طلاق واقع نہیں ہوگی اور اگر چار ماہ گزر گئے تو یہ عورت ایک طلاق کی وجہ سے بائن ہوگی اور اس کی سوتن پر طلاق واقع نہیں ہوگی۔ (۱)

لیکن اگر شرط و جزاء کے طور پر کسی ایسی چیز کا حلف اٹھائے جس کا کرنا عام طور پر بہت دشوار نہ ہو تو ایلاء نہ ہو گا جیسے کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ اگر میں تم سے صحبت کروں تو تجھ پر چار رکعت نماز یا ایک دن کا روزہ لازم ہو گا تو صحبت کرنے سے نہ کفارہ لازم ہو گا اور نہ مدت ایلاء کے پورا کرنے سے اس کی بیوی پر طلاق واقع ہوگی۔ ۲

(۱) ولو حلف بحج او بصوم او بصدقة او عتق او طلاق فهو مول لتحقق النعن باليمين وهو ذكر الشرط والجزاء. وهذه الاجزية مانعة لما فيها من المشقة وصورة الحلف بالعتق ان يعلق بقربانها عتق عبده وفيه خلاف ابي يوسف فانه يقول يمكنه البيع ثم القربان فلا يلزمه شن وهما يقولان البيع موهوم فلا يمنع المانعية فيه والحلف بالطلاق ان يعلق بقربانها طلاقها او طلاق صلحبتها وكل ذلك مانع (هداية صفحة ۴۰۲ جلد ۲) (۲) قوله الا بشئ مشق يلزمه الشرط كونه مشقافى نفسه كالحج ونحوه كما يأتى فخرج غيره كالغزو وصلوة ركعتين عرض اشقاقه لجبن او كسل كما مر عن الفتح (شامى صفحة ۵۸ تا ۵۹ جلد ۵)

اگر کسی شخص کی کئی بیویاں ہوں تو کیا ایلاء کی صورت میں تمام بیویوں پر طلاق واقع ہوگی یا صرف مخاطبہ پر طلاق واقع ہوگی تو اس سلسلہ میں صاحب درمختار نے علماء کے مختلف اقوال نقل کئے ہیں مگر علامہ شامی ان تمام اقوال کو بیان کرتے ہوئے اخیر میں بطور خلاصہ کے یوں فرماتے ہیں کہ شوہر کے ایلاء کرنے کی مختلف صورتیں ہیں اگر شوہر نے صرف ایک عورت کو مخاطب کرتے ہوئے کہا کہ (انت علی حرام) تو مجھ پر حرام ہے تو اس صورت میں بغیر اختلاف کے تمام علماء کے نزدیک صرف مخاطبہ عورت خاص ہوگی اور اسی پر طلاق بائن ہوگی اور دوسری پر طلاق واقع نہیں ہوگی اور اگر شوہر نے عام صیغہ استعمال کرتے ہوئے یوں کہا کہ (ان کل حل علی حرام) کہ جو کچھ میرے لئے حلال ہے وہ سب حرام۔ تو بالاتفاق تمام عورتوں پر طلاق واقع ہوگی اور اگر مفرد کا صیغہ استعمال کیا اور کہا کہ (امرائی حرام) تو اس وقت غیر متعینہ طور پر صرف ایک بیوی پر طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ میری عورت مجھ پر حرام ہے (حل اللہ او حلال المسلمین) کہ اللہ کی حلال کردہ چیز حرام ہے یا مسلمانوں کیلئے حلال شدہ چیز مجھ پر حرام ہے تو اس میں علماء کا اختلاف ہے مگر راجح قول یہ ہے کہ اس وقت بھی تمام عورتیں شامل ہو کر سب پر طلاق واقع ہوگی۔

بغیر شرط و جزاء اور غیر اللہ کی قسم سے ایلاء نہیں

اگر کوئی شخص ایلاء کرتے ہوئے تو اللہ کی قسم کا کلمہ نہ پڑھا اور جزاء کے طور پر کسی چیز پر حلف اٹھائے بلکہ اللہ کی قسم کے علاوہ کسی غیر اللہ کی قسم کھائے تو ایلاء شرعی نہیں ہوگا جیسے کسی نے اپنی بیوی سے مخاطب ہوتے ہوئے یوں کہا کہ

(۱) والحاصل انه لا خلاف في ان انت عليه حرام يحص المخاطبة وفي ان كل حل عليه حرام يعم الاربع لصريح اداة العموم الاستغراق وفي امراته حرام او طالق يقع على واحدة غير معينة وانما الخلاف في نحو حلال الله او حلال المسلمين فقول يقع على واحدة غير معينة نظرا الى صورة افراذه والاشبه انه يعم الكل (شامی صفحہ ۸۰ تا ۸۱ جلد ۵)

فلاں دیوتا کی قسم یا فلاں پیر کی قسم (معاذ اللہ) یا تمہاری قسم میں چار ماہ یا کبھی بھی تیرے قریب نہ جاؤنگا اور پھر اس نے چار ماہ کے اندر جماع کر لیا تو کفارہ بھی واجب نہیں ہوگا اور نہ چار ماہ گزر جانے پر عورت کو طلاق واقع ہوگی مگر اس طرح کی قسم کھانا جائز ہے حدیث میں ممانعت ہے۔

ایلاء کے الفاظ صریح و کنایہ

جس طرح طلاق کیلئے بعض الفاظ صریح ہیں اسی طرح ایلاء کے بھی بعض الفاظ صریح ہیں کہ ان کو سنتے ہی ترک جماع کا مفہوم سمجھ میں آ جاتا ہے اور دوسرے معنی کا احتمال نہیں رہتا جیسے (لا اقربک) میں تیرے قریب نہیں جاؤنگا (لا اجامعک) میں تجھ سے جماع نہیں کرونگا (لا اطوئک) میں تجھ سے وطی نہیں کرونگا وغیرہ۔ ان میں نیت کرے یا نہ کرے جماع کرنے سے کفارہ اور مدت ایلاء تک ترک جماع سے طلاق بائن واقع ہو جائے گی اور اسی طرح بعض الفاظ کنایہ ہیں کہ ان سے صرف ترک جماع کا ہی مفہوم سمجھ میں نہیں آتا بلکہ دوسرے معنی کا بھی ان میں احتمال ہوتا ہے جیسے کوئی شخص اپنی بیوی کے متعلق کہے (لا امسها) میں اس کو نہیں چھوؤنگا (لا آتیها) میں اس کے پاس نہیں آؤنگا (لا ادخل بها) میں اس کے یہاں داخل نہیں ہوںگا (لا اغشاها) میں اس کو نہیں ڈھانپوںگا (لا اجمع راسی راسها) میں اپنے سر کو اسکے سر پر لٹاؤںگا۔ ان الفاظ میں لڑکا وغیرہ تو ان صورتوں کا ضم شوہر ہی نیت پر موقوف رہے گا اگر اس نے اس سے ترک جماع مراد لیا ہے تو ایلاء ہوگا ورنہ نہیں۔

(۱) ولو حلف بغير الله عزوجل وبغير الشرط والجزاء لا يكون بوليا حتى لاتبين بعضی المدة من غير فہ ولا كفولة عليه ان قربها لأنه ليس ببين لانعدام معنى اليمين وهو القوة وقال النبى لا تحلفوا بابائكم ولا بطلوا غيت فمن كان منكم حائفا فليحلف بالله أولینر وروی من حلف بغير الله فقد أشرك (بدائع الصنائع صفحہ ۲۵۴ جلد ۳)

(۲) الالفاظ التي يقع بها الإيلاء نوعان سریم وكنایة اما السریم فكل لفظ يسبق الى الفهم معنى الوقاع منه لقوله لا اقربک لا اجامعک الخ واما الكنایة فكل لفظ لايسبق الى الفهم معنى الوقاع منه ويحتمل غيره فمثل بنو لا يكون ایلاء كقوله لا امسها لا آتیها لا ادخل بها لا اغشاها لا اجمع راسها وراسی الخ (فتاوی عالمگیری صفحہ ۴۷۷ جلد ۱)

ایلاء سے رجوع کرنے کا طریقہ

ایلاء کے بعد اگر شوہر ایلاء سے رجوع کرنا چاہے تو اس کی دو صورتیں ہیں شوہر جماع پر قادر ہے یا نہیں اگر قادر ہے تو مدت ایلاء کے اندر صحبت کر کے کفارہ ادا کر دے گا تو ایلاء ختم ہو جائے گا صحبت پر قادر ہونے کی صورت میں زبانی رجوع کافی نہیں ہو گا اور اگر اس قدر بیمار ہو کہ چار ماہ تک صحبت پر قادر نہیں یا عورت کے بیمار ہونے کی وجہ سے یا عورت رتقاء ہو یعنی اس کے پیشاب کے راستہ میں کوئی ہڈی بڑھ گئی ہو جس کی وجہ سے عورت کے ساتھ جماع نہیں کیا جاسکتا یا ایسی چھوٹی بچی ہو کہ جماع کے قابل نہیں یا میاں بیوی کے درمیان اتنی دوری ہے کہ شوہر چار ماہ کی مدت میں عورت تک نہیں پہنچ سکتا تو صاحب ہدایہ نے مطلقاً تمام صورتوں میں شوہر کو رجوع بالقول کرنے کا اختیار دیا ہے کہ اگر شوہر نے مدت ایلاء میں (فنت البیہا) میں نے اس کی طرف رجوع کیا کہہ دیا تو ایلاء ساقط ہو جائے گا لیکن صاحب عنایہ نے اس کی مزید توضیح کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ اگر ایلاء کرنے والا شوہر بیمار ہے تو اس کی تین صورتیں ہیں۔ (۱) پہلی صورت یہ ہے کہ کسی نے تندرستی کی حالت میں ایلاء کیا اور ایلاء کے بعد اتنی مدت تک تندرست رہا کہ اس مدت میں اگر اس عورت سے جماع کرنا چاہتا تو کر سکتا تھا مگر نہیں کیا اور بیمار ہو گیا تو ہمارے نزدیک اب یہ شخص جماع ہی کے ذریعہ رجوع کر سکتا ہے قول کے ذریعہ نہیں۔ (۲) دوسری صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے بحالت مرض ایلاء کیا اور مرض ہی کی حالت میں چار ماہ پورے ہو گئے تو یہ شخص رجوع بالقول کر سکتا ہے اور الفاظ رجوع یہ ہیں فنت البیہا۔ رجعت البیہا۔ راجعتھا۔ ارجعتھا۔ ابطلت ایلاء ہا۔ وغیرہ ان الفاظ کے ذریعہ اگر زبان سے رجوع کر لیا تو ایلاء ساقط ہو جائے گا مگر کفارہ واجب نہیں ہو گا کیونکہ کفارہ حائض ہونے کی جزاء ہے اور حائض ہونا رجوع بالقول سے منتہق نہیں ہو تا جب تک کہ جماع نہ کر لے۔ (۳) تیسری شکل یہ ہے کہ کسی نے بحالت مرض ایلاء کیا اور پھر مدت ایلاء میں اس کو جماع کی قدرت حاصل

ہو گئی تو اب اس کا رجوع جماع ہی کے ساتھ معتبر ہو گا اگر قدرت علی الجماع سے قبل رجوع بالقول نہ کیا ہو تو فہماور نہ کیا ہو اور رجوع بالقول باطل ہو جائے گا کیونکہ خلیفہ کے ذریعہ مقصود حاصل کرنے سے پہلے اصل پر قادر ہو گیا۔

رجوع بالقول مانع وطی حقیقی کی وجہ سے ہے

ایلاء سے رجوع بالقول کا اعتبار جس عجز کی وجہ سے جن صورتوں میں کیا گیا ہے اس سے عجز حقیقی یعنی مانع وطی حقیقی مراد ہے شرعی مانع نہیں کیونکہ اگر شرعی مانع ہے تب تو وہ واقعتاً قادر ہے اور حکماً عاجز ہے جیسے کسی نے ایلاء کیا اس وقت جبکہ اس کی بیوی احرام کی حالت میں ہے یا یہ خود محرم ہے اور حج میں ابھی چار ماہ باقی ہیں تو اس وقت رجوع بالقول کا اعتبار نہیں ہو گا رجوع بالفعل یعنی جماع کرنا ضروری ہو گا اگرچہ اس فعل میں گنہگار ہو گا کیونکہ سبب اس کے اختیار سے واقع ہوا ہے۔ ۲

ایلاء میں قسم کا کفارہ کیا ہے

ما قبل میں یہ بات آچکی ہے کہ ایلاء کی مدت میں جماع کرنے سے کفارہ

(۱) وان كان المولى مريضاً لا يقدر على الجماع او كانت مريضة او رتقاء او صغيرة لاتجامع او كانت بينهما مسافة لا يقدر ان يصل اليها في مدة الايلاء ففيلة ان يقول بلسانه فئت اليها في مدة الايلاء فان قلل ذلك سقط الايلاء. (هداية صفحة ۴۰۳ جلد ۲) هذه المسئلة على ثلاثة اوجه احدها انه آلى وهو صحيح وبقى بعد الايلاء صحيحا مقدار ما يستطيع فيه ان يجامعها ثم مرض بعد ذلك وفيلة بالجماع عندنا.... الثانی انه آلى وهو مريض وتم اربعة اشهر وهو مريض فيلة ان يقول بلسانه فئت اليها فان قلل ذلك سقط الايلاء عندنا... ولا يلزم من كونه فيا على هذا الوجه ان تجب الكفارة لانها جزء الحنث والحنث لا يتحقق بالفتي باللسان... والثالث انه آلى وهو مريض وقد ر على الجماع في المدة وفيوه بالجماع سواء كان فاء اليها في مرضه بالقول اولم يفي اما اذا لم يفي فظاهر وكذلك اذا فاء لانه قدر على الاصل قبل حصول المقصود بالخلف (شرح غناية على الهداية على هامش فتح القدير صفحة ۵۳ تا ۵۴ جلد ۱)

(۲) ولو عجز اي المولى حقيقة بان لا يكون المانع عن الرطى شرعيا فلنه آ قلدرأ عليه حقيقة عاجز حكما كما اذا آلى من امراته وهي محرمة او هو محرم وبينهما وبين الحج اربعة اشهر فان فياة لا يصح الا بالفعل وان كان عاصيا في فعله لكون السبب باختياره كذا في التاتلر خانية (عدة الرعاية على شمرح الوقاية صفحة ۱۰۶ جلد ۲)

بیمین لازم ہوتا ہے کفارہ بیمین کو قرآن نے اس ترتیب سے بیان کیا ہے۔

فَكْفَارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ
مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ
أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ
لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ
كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ ۚ

سو قسم کا کفارہ دس محتاجوں کو اوسط
درجہ کا کھانا کھلانا ہے جو عام طور پر تم
اپنے گھر والوں کو کھلاتے ہو یا ان کو
کپڑے دینا ہے یا ایک غلام آزاد کرنا
ہے اور جس کی قدرت میں یہ تینوں نہ

ہوں تو تین دن کا روزہ رکھنا ہے یہ کفارہ ہے تمہاری قسموں کا جب تم قسم کھاؤ۔

اس آیت میں ترتیب وار قسم کے کفارے چار بیان کئے گئے ہیں پہلا دس مسکینوں کو کھانا کھلانا ہے اگر کھانا نہیں کھلا سکتا تو اسی کھانے کا بدل جتنا غلہ دیا جاتا ہے اتنا ہی دس فقیروں کو دیدے یعنی فقیروں کو ایک کلو چھ سو تینتیس گرام گیہوں دیدے دوسرا اگر کھانا نہ کھلانا ہو تو دس مستحقین کو کپڑا پہنائے اتنا کپڑا کہ پورا بدن ڈھک جائے مرد کیلئے کہ تہ پائیجامہ یا لنگی اگر عورت ہو تو اتنا کپڑا دے کہ نماز پڑھ سکے اس سے زیادہ دینا بہتر ہے اس سے کم میں کفارہ ادا نہیں ہوگا۔ تیسرا کھانا یا کپڑا نہ دینا ہو تو ایک غلام آزاد کرے (ان تینوں میں ترتیب نہیں تینوں میں سے جس کو چاہے دیدے) لیکن اگر ان تینوں پر قدرت نہیں ہے تو تین دن کے مسلسل روزے رکھے بچ میں نانہ کرنے سے کفارہ ادا نہیں ہوگا پھر سے روزہ رکھنا ہوگا۔

مسئلہ:- کفارہ حانث ہونے کے بعد ادا کیا جائے گا لہذا اگر جماع سے قبل

کفارہ دیدیا اور پھر جماع کیا تو دیا ہوا کفارہ ساقط ہو جائے گا پھر سے ادا کرنا پڑیگا۔ ۲

(۱) سورة المائدة (۲) وكفارته عتق رقبة او اطعام عشرة مساكين كما مر في الظهار او كسوتهم لكل ثوب ليستعمل يستر عامة بدنه فلم يجز السراويل فان عجز عنها وقت الاداء اي عجز عن الاشيل الثلاثة وقت ارادة الاداء. صام ثلاثة ايام ولا. ولم تجز بلا حنث التكفير قبل الحنث لا يجوز عندنا حتى لو كفر قبل الحنث ثم حنث تجب الكفارة (شرح وقاية صفحہ ۲۰۸ جلد ۲) فتاویٰ رحیمیہ میں بھی اسی طرح بیان کیا ہے صفحہ ۴۲۲ جلد ۱

ایلاء میں خود بخود طلاق بائن ہو جائیگی تفریق کیلئے قضاء قاضی کی ضرورت نہیں
ایلاء کی مدت چار ماہ گزر جانے سے عورت پر خود بخود طلاق بائن ہو جائیگی
تفریق کیلئے قضاء قاضی کی ضرورت نہیں ہے چنانچہ حضرت عثمانؓ اور زید بن ثابتؓ
فرماتے ہیں اذا مضت اربعة اشهر فلهي واحدة وهي احق بنفسها تعتد
عدة المطلقة اور یہی مضمون حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ اور ابن عباسؓ کے علاوہ
حضرات تابعینؓ سے بھی منقول ہے۔

ظہار کا بیان

ظہار کے لغوی و شرعی معنی

ظہار کا لفظ ظہر سے مشتق ہے بمعنی پیٹھ اور ظہار باب مفاعلة کا مصدر ہے۔
جس کے معنی ہیں پشت کو پشت کے مقابل کرنا یا ملانا، یا مرد کا اپنی بیوی سے (انت
علی کظہر امی) کہنا۔ اور شریعت کی اصطلاح میں۔ اپنی منکوحہ کو یا اس کے کسی
ایسے عضو کو جس سے پوری ذات مراد لی جاسکتی ہو اپنی محرمات ابدیہ میں سے کسی
سے یا ان کے کسی ایسے عضو سے تشبیہ دینا جس کی طرف دیکھنا حرام ہے ظہار کہلاتا
ہے (محرمات ابدیہ خواہ نسبہ ہوں یا صہریہ اور رضاعیہ) جیسے کسی نے اپنی بیوی سے
کہا کہ تو میرے لئے میری ماں کی مانند ہے یا تو اس کی پیٹھ کی مانند ہے یا میری بہن یا
پھوپھی یا خالہ یا رضاعی ماں یا ساس وغیرہ کی مانند ہے یا ان کی پیٹھ کے مانند ہے۔

- (۱) مصنف ابن عبدالرزاق صفحہ ۴۵۲ تا ۴۵۷ جلد ۶ بحوالہ درمن ترمذی
- (۲) باب الظہار هو لغة مصدر ظاہر من امرأته اذا قال لها انت علی کظہر امی وشرعا تشبیہ المسلم... زوجته... او تشبیہ ما یعبر به عنها من اعضائها او تشبیہ جز، شائع منها بمحرم علیہ تابیدا (درمختار) لان الظاهر مفاعلة من الظہر فیقال ظاہرته اذا قابلت ظہرک کظہرہ حقیقۃ الخ قوله (بمحرم علیہ) ای بعضو بحر النظر لیه اعضاء محرمۃ علیہ نسبا او صہریۃ او رضاعا كما فی البحر او بجملتها کانت علی کامی فانه تشبیہ بالظہر و زیادة كما یتاتی (درمختار مع الشامی صفحہ ۱۲۲ تا ۱۲۵ شملی جلد ۵)

ظہار کی مشروعیت اسلام میں کیسے ہوئی

ظہار زمانہ جاہلیت میں طلاق سے بھی زیادہ سخت، ہمیشہ کیلئے حرمت اور قطع تعلق کا ذریعہ سمجھا جاتا تھا بناء بریں اہل عرب کے یہاں طلاق کے بعد بیوی سے رجوع کی گنجائش تو تھی مگر ظہار کے بعد رجوع کا امکان ختم ہو جاتا تھا کیونکہ ان کے نزدیک اس کا مطلب یہ تھا کہ شوہر اپنی بیوی سے صرف ازدواجی تعلق ظہار کے ذریعہ نہیں توڑتا بلکہ اس کو ماں کے مثل قرار دیکر بیوی کو ماں کی طرح ہمیشہ کیلئے اپنے اوپر حرام قرار دے رہا ہے ابتداء اسلام میں جبکہ اس کے متعلق کوئی حکم نازل نہیں ہوا تھا اس سلسلے میں ایک واقعہ درپیش ہوا کہ صحابی رسول حضرت اوس بن ثابتؓ نے غصہ میں اپنی بیوی خولہ بنت ثعلبہ سے یوں کہا (انت علی کظہر امی) کہ تو میرے حق میں ایسی ہے جیسے میری ماں کی پشت مجھ پر حرام ہے پھر بعد میں دونوں شرمندہ ہوئے اور حضرت خولہ چارہ جوئی اور تحقیق حال کیلئے دربار رسالت میں حاضر ہوئیں۔ چونکہ اب تک اس سلسلے میں کوئی آسمانی حکم نازل نہیں ہوا تھا۔ سابقہ رواج کے مطابق آپؐ نے فرمایا (ما اراک الا قد حرمت علیہ) کہ میری رائے میں تو اپنے شوہر پر حرام ہو گئی اس پر انھوں نے واویلا کرتے ہوئے کہا کہ (اللہم انی اشکو الیک) یا خداوند تعالیٰ میں تیری طرف اپنی شکایت کرتی ہوں۔ اور حضورؐ کی طرف مخاطب ہو کر کہنے لگیں کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری جوانی اسی شوہر کے گھر گزری ہے اب جب بوڑھی ہو چکی ہوں تو یہ ظہار کر بیٹھا ہے جدائیگی کی صورت میں گھر برباد ہو کر رہ جائے گا میرے بچوں کا گزر کیسے ہو گا اس کے بعد آسمان کی طرف دیکھتے ہوئے کہنے لگیں بار الہی مجھ بے سہارا کا تو ہی وارث ہے میری فریاد رسی کر اسی وقت سورہ مجادلہ کی آیت نازل کر کے اللہ تعالیٰ نے مسئلہ کا حل بیان کر دیا کہ ظہار سے حرمت مؤبدہ کیا طلاق بھی واقع نہیں ہوتی۔

قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الْبَيْتِ تَجَادِلُكَ
فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى
اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوَرَكُمَا إِنَّ
اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ الَّذِينَ يُظْهِرُونَ
مِنْكُمْ مِنْ نِسَانِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ
إِنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا الْبَيْتُ وَلَدْنَهُمْ
وَأَنَّهُمْ لَبَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ
وَزُورًا وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ۔

بیشک اللہ تعالیٰ نے اس عورت کی
بات سن لی جو آپ سے اپنے شوہر
کے معاملہ میں جھگڑتی تھی اور اللہ
تعالیٰ سے شکایت کرتی تھی اور اللہ
تعالیٰ تم دونوں کی گفتگو سن رہا تھا اللہ
تعالیٰ سب کچھ سننے والا اور دیکھنے والا
ہے۔ تم میں سے جو لوگ اپنی بیویوں
سے ظہار کرتے ہیں وہ ظہار سے

انکی ماں نہیں ہو جاتیں ان کی مائیں تو پس وہی ہیں جنہوں نے ان کو جنا ہے اور وہ
لوگ بلاشبہ ایک نامعقول اور جھوٹ بات کہتے ہیں اور یقیناً اللہ تعالیٰ معاف کرنے
والا اور بخشنے والا ہے۔

ظہار کے ارکان

ظہار کے چار ارکان ہیں (۱) شوہر کا عاقل، بالغ اور مسلم ہونا لہذا نابالغ اور
پاگل کے ظہار کا اعتبار نہیں (۲) بیوی کی پوری ذات یا اس کے کسی ایسے عضو کو
تشبیہ دینا جس سے پوری ذات مراد لی جاسکتی ہو جیسے پیٹ، سر، ران، فرج، یا
نصف بدن وغیرہ سے تشبیہ دینے سے ظہار واقع ہوگا اس کے برخلاف ہاتھ، پیر،
پہلو وغیرہ سے ظہار نہیں ہوگا کیونکہ اس سے پوری ذات مراد نہیں لی جاتی۔ (۳)
حرف تشبیہ کا ہونا۔ عربی میں جیسے حرف کاف یا نحو یا مثل اور اردو میں جیسے لفظ
مثل طرح یا مانند وغیرہ کا صراحتاً تذکرہ کرنا ضروری ہے لہذا اگر بغیر تشبیہ کے
صرف یوں کہہ دے کہ تو میری ماں ہے یا میری بہن ہے یا تیری پیٹھ میری ماں کی پیٹھ
ہے تو اس سے ظہار نہیں ہوگا اس طرح کلام لغو شمار ہوگا مگر اس طرح کہنا مکروہ

تحریری اور گناہ ہے۔ اسی طرح بیوی شوہر کو باپ، بھائی وغیرہ کہے تو ظہار نہیں ہوگا مگر اس طرح کہنا مکروہ اور گناہ ہے۔

ظہار صریح و کنائی

ظہار کے الفاظ دو قسم پر ہیں (۱) صریحہ (۲) کنائیہ۔ (۱) ظہار صریحہ یہ ہے کہ محرمات ابدیہ کے کسی ایسے عضو کیساتھ تشبیہ دی جائے جس کا دیکھنا حرام ہے جیسے بیوی سے کہنا کہ تو میری ماں کی پیٹھ کی مانند ہے تو اس سے نیت کرے یا نہ کرے ظہار ہو جائے گا۔ (۲) ظہار کنائی یہ ہے کہ محرمات ابدیہ کی پوری ذات سے تشبیہ دی جائے جیسے کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ تو میری ماں کی مانند ہے یا بہن کی مانند ہے تو یہ کلام ظہار صریح نہیں ہوگا اس میں ظہار، طلاق، ایلاء اور عزت و کرامت میں مماثلت سبھی کا احتمال ہے۔ لہذا ان کلمات میں شوہر کی نیت کا اعتبار ہوگا اگر اس سے ظہار مراد لیا ہے تو ظہار اور اگر ایلاء یا طلاق مراد لیا ہے تو طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر ان کلمات سے بیوی کی عزت و شرافت کو ماں کی عزت و شرافت کے مثل قرار دینا ہے تو تسلیم کیا جائے گا اور اس سے کچھ بھی واقع نہ ہوگا۔

لیکن اگر یہ جملے مذاکرہ طلاق یا باہمی جھڑپ کے وقت استعمال کئے گئے ہیں تو پھر قضاء عزت و کرامت کی نیت کا اعتبار نہیں ہوگا۔ ۲

(۱) والحاصل ان هنا أربعة اركان المشبه والمشبہ به وأداة التشبيه أما الأول وهو المشبه وهو بكسر الباء فهو الزوج البالغ للعاقل المسلم وزاد في التقليل خاتبة العالم ولا يخفى ما فيه وأما الثاني وهو المشبه بفتح الباء المنكوحه أو عضو منها يعبر به عن كلها أو جزء شاسع وأما الثالث وهو المشبه به عضو لا يحل النظر إليه من محرمة عليه ناهياً وأما الرابع وهو الدال عليه وهو ركنه وهو صريح وكني (بحر الرائق صفحة ۱۶۰-۱۶۱ جلد ۱) وإن نوى بابت على مثل أمي أو كامي وكذا لو حذف على خاتبة برأ أو ظهراً أو طلاقاً صحت نيته ووقع منواه لانه كناية وألا ينوي شيئاً لو حذف الكاف لغا وتعين الأدنى أي البر بمعنى الكرامة ويكره قوله بنت أمي وبأبنتي وبأختي ونحوه وبانت على حرام كل من صح منواه من ظهراً أو طلاقاً ومنع إرادة الكرامة لزيادة لفظ التحريم وإن لم ينو ثبت الأدنى وهو الظاهر في الأصح وبانت على حرام كظن أمي ثبت الظاهر لا غير لانه صريح (درمختار) (قوله لانه كناية) أي من كنيات الظاهر والطلاق قال في البحر وإذا نوى به الطلاق كان بابتاً كللف الحرام وإن نوى الإيلاء فهو إيلاء... وينبغي أن لا يصح قضاء في إرادة البر إذا كان في حال المشاجرة ونكر الطلاق (شامی صفحہ ۱۳۱ جلد ۱)

چونکہ عام طور سے لوگ ظہار سے ناواقف ہوتے ہیں غصہ میں جب ایسے الفاظ استعمال کرتے ہیں تو بالیقین طلاق اور دائمی مفارقت و متارکت کی نیت ہوتی ہے اس لئے جب شوہر کی نیت کا حال معلوم نہیں تو ظاہری عرف کے لحاظ سے طلاق بائن کے وقوع کا حکم لگایا جائے گا اور دوبارہ نکاح کرنا ضروری ہوگا۔ ۱

اگر ہمبستری کروں تو ماں سے کروں

اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ اگر تجھ سے ہم بستری کروں تو ماں سے کروں تو اس سے نہ ظہار ہوگا اور نہ طلاق مگر اس طرح کہنا برا ہے۔ ۲

ظہار کے احکام

ظہار سے نہ طلاق واقع ہوتی ہے اور نہ نکاح ختم ہوتا ہے لیکن جب تک کفارہ ظہار ادا نہ کرے تب تک بیوی سے جماع، بوس و کنار، مباشرت وغیرہ کچھ نہیں کر سکتا۔ البتہ بات چیت کرنا حرام نہیں ہے بغیر کفارہ ادا کئے جماع کرنا سخت گناہ ہے عورت کو بھی چاہئے کہ اس کو اپنے قریب آنے نہ دے اور اگر صحبت کر ہی لے تو توبہ واجب ہے اس کے ساتھ کفارہ ادا کرنا بھی ضروری ہے۔ ۳

کسی متعینہ مدت تک کیلئے ظہار

اگر کسی نے ایک متعینہ وقت تک کیلئے ظہار کیا مثلاً یوں کہا کہ تو میرے لئے ایک سال یا ایک ماہ تک میری ماں کی مانند ہے تو اگر متعینہ وقت سے قبل و طی یا مباشرت کر لیگا تو ظہار کا کفارہ دینا پڑیگا اور مدت کے بعد مباشرت یا و طی کرنے سے

(۱) فتاویٰ دارالعلوم صفحہ ۲۰۹ جلد ۱۰

(۲) لو قال ان و طئتک و طئت امی فلا شی علیہ (عالمگیری صفحہ ۵۰۷ جلد ۱)

(۳) واذا قال الرجل لامرأته انت علی کظہر امی فقد حرمت علیہ لایحل لہ و طؤها ولا مسها ولا تقبیلها حتی یکفر ظہارہ عن بقولہ نعلی والذین یظاہرون من نسائم الی ان قال فتحریر رقبة من قل ان یتماسا (ہدایہ مع فتح القدیر (صفحہ ۸۶ جلد ۴)

ظہار ساقط ہو جائے گا اور کفارہ بھی دینا پڑیگا۔ ۱۔

نکاح پر معلق کر کے ظہار کرنا

اگر کسی لاجنبیہ سے کسی نے کہا کہ اگر میں تجھ سے نکاح کروں تو تو میرے لئے میری ماں کی مانند ہے اور پھر اسی عورت سے نکاح کر لیا تو ظہار ہو جائے گا۔
اور اگر یوں کہا کہ اگر میں تجھ سے نکاح کروں تو، تو طلاق والی ہے اور پھر کہا کہ اگر میں تجھ سے نکاح کروں تو، تو میری ماں کے مانند ہے تو ظہار و طلاق دونوں واقع ہو جائیں گی۔ ۲۔

ظہار کرنے کے بعد تین طلاق دیدیا

اگر کسی نے اپنی بیوی سے ظہار کرنے کے بعد تین طلاقیں دیدیں۔ پھر حلالہ یعنی دوسرے شوہر سے نکاح کے بعد زوج اول کی طرف لوٹ آئی تو کفارہ ادا کرنے سے قبل ظہار ختم نہیں ہوگا۔ ۳۔

مشیت پر ظہار کو معلق کرنا

اگر کوئی اللہ کی مشیت پر ظہار کو معلق کرتے ہوئے کہے کہ انشاء اللہ تو میری ماں کی مانند ہے تو اس سے طلاق کی طرح ظہار بھی نہیں ہوگا ہاں اگر کسی دوسرے شخص کی مشیت پر معلق کرتے ہوئے کہے کہ فلاں چاہے تو۔ تو میری ماں کی مانند ہے تو فلاں شخص کے چاہنے سے ظہار ہو جائے گا ورنہ نہیں اور اگر یوں کہے کہ اگر تو چاہے

- (۱) ولو ظاهر موفتا بان تال انت علی کظہر امی الیدم او الشهر او السنۃ بصیر مظاهرا فی الحال فاذا مضی ذلک الوقت بطل (فتاویٰ قاضیخان علی ہامش عالمگیری صفحہ ۵۴۲ جلد ۱)
(۲) ولو قال لاجنبیۃ اذا تزوجتک فاننت علی کظہر امی فنزوجها بکون مظاهرا ولو قال اذا تزوجتک فاننت طالق ثم قال اذا تزوجتک فاننت علی کظہر امی فنزوجها بلزمه الطلاق والظهار جمیعا لانها یقعان فی حالة واحدة (فتاویٰ قاضیخان علی ہامش عالم گیری صفحہ ۵۴۲ جلد ۱) (۳) اذا ظاهر من امرأته ثم طلقها ثلاثا ثم تزوجها بعد زوج آخر کان مظاهرا لا یحل له وطؤها قبل التکفیر لان وقوع الفرقة لا یبطل الظهار (فتاویٰ قاضیخان علی ہامش شامی صفحہ ۵۴۲ تا ۲۴۴ جلد ۱)

تو۔ تو میرے لئے میری ماں کی مانند ہے تو جب عورت اسی مجلس میں چاہ لے گی تو ظہار ہو جائے گا۔ نہ چاہنے سے ظہار نہ ہو گا۔
ظہار کرنا گناہ ہے

ظہار کرنا گناہ ہے بلکہ بعض علماء نے اسے گناہ کبیرہ کہا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ظہار کرنے والے کے متعلق ارشاد فرمایا ہے۔

وَأَنَّهُمْ لَيَقُولُنَّ مُنْكَرًا مِّنَ الْقَوْلِ وَزُورًا
کہ وہ لوگ (جو اپنی بیویوں کو ماں کہتے ہیں) بلاشبہ ایک نامعقول اور جھوٹ

بات کہتے ہیں۔ اس لئے گناہ لازم ہے۔ ۲۔
ظہار کا کفارہ

کفارہ ظہار کو سورہ مجادلہ میں اس ترتیب سے بیان کیا گیا ہے۔

وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِن نِّسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ
مِّن قَبْلِ أَن يَتَمَاسَا ذَٰلِكُمْ
تَوْعُظُونَ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ
خَبِيرٌ فَمَن لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ
شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِن قَبْلِ أَن
يَتَمَاسَا فَمَن لَّمْ يَسْتَطِعْ فِإِطْعَامُ
سِتِّينَ مِسْكِينًا ۚ

اور وہ لوگ جو اپنی بیویوں سے ظہار کرتے ہیں پھر اپنی کہی ہوئی بات کی تلافی کرنا چاہتے ہیں تو ان کے ذمہ ایک غلام یا لونڈی کا آزاد کرنا ہے قبل اس کے کہ دونوں باہم اختلاط کریں اس سے تم کو نصیحت کی جاتی ہے اور اللہ تعالیٰ کو تمہارے سب اعمال کی پوری خبر ہے پھر جس کو میسر

نہ ہو تو اس کے ذمہ مسلسل دو ماہ کا روزہ رکھنا ہے قبل اسکے کہ دونوں باہم اختلاط کریں اور اگر اس کی بھی طاقت نہیں ہے تو اس کے ذمہ ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانا ہے۔

(۱) وَلَوْ قَالَ أَنْتَ عَلَى كَظْهَرِ أُمِّي أَنْ شَاءَ اللَّهُ لَا يَكُونُ ظَهْرًا كَمَا لَا يَكُونُ طَلَاقًا وَلَوْ قَالَ أَنْتَ عَلَى كَظْهَرِ أُمِّي أَنْ شَاءَ فَلَانِ أَوْ قَالَ أَنْتَ عَلَى كَظْهَرِ أُمِّي أَنْ شَدَّتْ فَهِيَ عَلَى الْمَشِيئَةِ فِي الْمَجْلَسِ (فتاویٰ قاضیخان علی ہاشم شملی عالمگیری صفحہ ۵۴۳ جلد ۱)

(۲) بَيَانُ الْقُرْآنِ (۳) سُورَةُ الْمُجَادَلَةِ صَفْحَةُ ۲۴ آيَةُ ۳

تشریح:- آیت کریمہ میں کفارہ ظہارتین چیزیں بیان کی گئیں ہیں جن میں ترتیب و تسلسل واجب ہے پہلے غلام آزاد کرے اور اگر اس پر قدرت نہیں (جیسا کہ اس زمانہ میں) تو دو ماہ کے مسلسل روزہ رکھے۔ اگر تحریر رقبہ یا روزہ رکھنے کے درمیان صحبت کر لے تو از سر نو کفارہ ادا کرنا پڑیگا اسی طرح اگر بیچ میں ایک روزہ بھی توڑ دیا تو بھی از سر نو مسلسل دو ماہ روزہ رکھنا ہوگا۔ خواہ جان بوجھ کر وطی اور افطار کیا یا بھولے سے عذر کی وجہ سے کیا ہو یا بغیر عذر کے خواہ دن میں وطی کی ہو یا رات میں ہاں اطعام مسکین کے درمیان صحبت کرنے سے صرف گناہ ہو گا نہ کہ تجدید کفارہ۔ لہذا روزہ اس طور پر رکھے کہ رمضان کے روزے اور وہ پانچ دن جن میں روزہ رکھنا حرام ہے شامل نہ ہوں ہاں اگر چاند کی ابتداء سے روزہ شروع کیا تو دو ماہ انتیس کے ہونے سے ۵۸ دن کے روزے بھی کفارہ کیلئے کافی ہو جائیں گے لیکن اگر ابتداء چاند کی پہلی تاریخ سے نہ ہو اور انسٹھ دن روزے رکھنے کے بعد بھی افطار کر لے تو بھی از سر نو روزہ رکھنا پڑیگا۔

اور اگر روزہ نہیں رکھ سکتا تو پھر ساٹھ مسکینوں کو ایک دن دو وقت یا ایک مسکین کو ساٹھ دن دو وقت پیٹ بھر کر کھانا کھلائے اگر کھانا نہیں کھانا چاہتا تو ساٹھ مسکینوں میں سے ہر ایک کو صدقہ فطر کے برابر نصف صاع یعنی پونے دو سیر گیہوں یا ایک صاع یعنی ساڑھے تین سیر جو یا اس کی قیمت دیدے یا ایک مسکین کو ساٹھ دن تک دیتا رہے اگر ایک ہی دن ایک مسکین کو ساٹھ دن کا غلہ دیدے تو کفارہ ادا نہیں ہوگا مگر صرف اس ایک دن کا ادا ہو جائیگا جس دن دیا ہے اور اگر ایک مسکین کی مقدار کو چند فقیروں میں دیدے تو بھی ادا نہ ہوگا۔

(۱) باب الکفارة... می... تحریر رقبہ... فان لم يجد المظالم ما يعتق... صام شهرين ولو ثمانية وخمسين بالهلال والافستين يوما... متتابعين قبل المسيس ليس فيهما رمضان وايام نهى عن صومها... فان افطر بعذر.... او بغيره او وطئها... فيهما اي الشهرين مطلقا ليلا او نهارا عاندا او ناسيا... استوفى الصوم لا الاطعام... فان عجز عن الصوم... اطعم اي ملك ستين مسكينا ولو حكما... كالغظرة قدرا مصرفا او قيمة ذلك... وان اراد الاباحة فغداهم وعشاهم... جاز... كما جاز لو اطعم واحدا ستين يوما لتجدر الحاجة ولو اباحة كل الطعام في يوم واحد دفعة اجزا عن يومه ذلك فقط اتفاقا. (درمختار على هامش شامی صفحہ ۱۳۴ تا ۱۴۰ جلد ۵)

اگر شوہر کفارہ ظہار کی وجہ سے صحبت نہ کرے

ظہار کرنے کے بعد اگر شوہر کفارہ ادا کرنے کے ڈر سے بیوی سے صحبت نہ کرے اور اس کو معطل بنا کر رکھ دے تو عورت کو قاضی کے یہاں مقدمہ دائر کر کے قاضی کے ذریعہ کفارہ ادا کرنے یا طلاق دینے پر مجبور کرنے کا حق ہے۔ ۱۔

لعان کا بیان

لعان کے لغوی و شرعی معنی

لعان باب مفاعلت کا مصدر لعنت سے مشتق ہے بمعنی دھتکارنا اور رحمت سے دور کرنا ہے۔ شریعت میں لعان ان چار شہادتوں اور ایک مرتبہ لعن و غضب کو کہتے ہیں جو میاں بیوی کے درمیان شرعی ضابطہ کے مطابق قاضی کے سامنے جاری ہوں۔ ۲۔

لعان کی حقیقت

جب مرد اپنی پاک دامن مسلمان بیوی پر زنا کی تہمت لگائے (مثلاً شوہر بیوی سے کہے کہ تو زانیہ ہے یا میں نے تجھے زنا کرتے دیکھا ہے یا یوں کہے کہ اے زانیہ یا شوہر اپنی بیوی کے بچہ کے نسب کی نفی کرے مثلاً شوہر یوں کہے کہ تیرا یہ بچہ زنا سے ہے یا یہ بچہ میرا نہیں ہے) اور اس پر شوہر چار چشم دید گواہ پیش نہ کر سکے اور عورت اپنے شوہر پر حد قذف کا مطالبہ کرے اور قاضی کے یہاں درخواست پیش کرے تو شوہر پر لعان واجب ہوگا۔

اگر بیوی نے زنا کا اقرار کر لیا یا خود شوہر نے ہی تہمت لگانے میں اپنے کو بھونٹا ہوئے کا اقرار کر لیا تو پھر لعان واجب نہیں ہوگا لعان کیلئے شوہر کا اپنے دعوے پر مصر ہونا اور بیوی کا اپنے انکار پر قائم رہنا ضروری ہے۔

(۱) والمرأة أن تطالبه بالوطء لتعلق حقها به وعليها أن تسعه من الاستمتاع حتى يكفر وعلى القاضي الزامه به بالتكفير دفعا للضرر عنها بحبس أو ضرب إلى أن يكفر أو يطلق (درمختار علی هامش شامی صفحہ ۱۳۰ جلد ۵) (۲) ويتبقي أن يكون بحضرة الإمام أو القاضي وجمع من المسلمين الخ اللعن في اللغة الطرد والا بعدد وفي الفقه اسم لما يجري بين الزوجين من الشهادات بالالفاظ المعلومات سمي بذلك لوجود لفظ اللعن في الخلصة (مرقاۃ المفاتیح ص ۴۵۰ تا ۴۵۶ جلد ۶)

لعان کی مشروعیت

ابتداء اسلام میں حد قذف کا حکم نازل ہونے کے بعد صحابہ کرام کے مابین یہ سوال پیدا ہوا کہ غیر مردوں اور عورتوں کی بد فعلی دیکھ کر گواہ کے نہ ہونے کی صورت میں آدمی صبر تو کر سکتا ہے کہ کچھ نہ بولے نظر انداز کر دے لیکن اگر خود اپنی بیوی کی بد چلنی دیکھ لے تو کیا کرے اگر مجرم کو قتل کر دے تو خود سزا کا مستوجب ہو جائے گواہ ڈھونڈنے جائے تو مجرم فرار ہو جائے اور معاملہ ختم ہو کر رہ جائے صبر کر کے ازدواجی رشتہ برقرار رکھے تو ضمیر گوارہ نہ کرے طلاق دیکر جدا کر دے تو عورت اور اس کے آشنا بغیر کسی عتاب کے رہ جائیں اور ناجائز حمل کا بچہ گلے لگے۔

ابتداءً حضرت سعد بن وقاصؓ اور بعدہ حضرت عویمر عجلانی نے ایک فرضی سوال کی شکل میں یہ مسئلہ حضورؐ کی خدمت میں پیش کیا اس کے بعد حقیقتاً ایک ایسا ہی واقعہ پیش آگیا حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ ہلال ابن امیہ نے حضورؐ کی خدمت میں اپنی بیوی کے شریک بن حماء کیساتھ ملوث ہونے کا چشم دید واقعہ پیش کیا حضورؐ نے فرمایا اس پر ثبوت پیش کرو۔ ورنہ حد قذف جاری ہوگی ہلال نے کہا اس خدا کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے میں وہ واقعہ پیش کر رہا ہوں جس کو میری آنکھوں نے دیکھا ہے اور کانوں نے سنا ہے مجھے یقین ہے کہ اللہ تعالیٰ میرے معاملہ پر ایسا حکم نازل فرمائے گا جو میری پیٹھ کو بچائے گا اس پر سورہ نور کی آیت (وَالَّذِينَ يَزْمُونَ اَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ الْاِنْحِ) نازل ہوئی جس میں لعان کی پوری صورت اور طریقہ بتلادیا گیا ہے۔

لعان کا طریقہ

لعان کا طریقہ یہ ہے کہ قاضی کے روبرو پہلے شوہر چار دفعہ اس طرح قسم کھائے کہ میں اللہ کی قسم کھا کر گواہی دیتا ہوں کہ اپنی بیوی پر زنا کی تہمت جو

میں نے لگائی ہے اس میں میں سچا ہوں پھر پانچویں دفعہ کہے کہ خدا کی لعنت ہو مجھ پر اگر میں اس معاملہ میں جھوٹا ہوں اس کے بعد عورت چار دفعہ یوں کہے کہ میں اللہ کی قسم کھا کر گواہی دیتی ہوں کہ مجھ پر میرے شوہر نے جو زنا کی تہمت لگائی ہے اس میں وہ جھوٹا ہے پھر پانچویں دفعہ کہے کہ مجھ پر اللہ کا غضب نازل ہو اگر میرا شوہر اپنی اس بات میں سچا ہے مذکورہ بالا شہادتوں کے بعد قاضی دونوں کے درمیان تفریق کر دیا اور یہ تفریق طلاق بائن کے حکم میں ہو گی۔

شرائط وجوب لعان

زنا کی تہمت کے بعد لعان کے واجب ہونے کے نو شرائط ہیں (۱) میاں بیوی دونوں کا مسلمان، آزاد، عاقل بالغ ہونا (۲) دونوں میں سے ہر ایک کا حد قذف کی تہمت سے محفوظ ہونا یعنی میاں بیوی میں سے کسی نے کبھی کسی پر زنا کی تہمت لگائی اور اس کو گواہ کے ذریعہ ثابت نہ کر سکا جس کے نتیجہ میں اس پر تہمت لگانے کی سزا (اسی کوڑے) جاری کی گئی تو پھر لعان نہیں ہو گا۔ (۳) دونوں کے درمیان نکاح صحیح کا موجود ہونا ضروری ہے لہذا اگر دونوں کے درمیان نکاح فاسد ہوا تھا اور پھر شوہر نے تہمت لگائی تو لعان نہیں ہو گا یا اسی طرح بیوی مطلقہ بائنہ ہو چکی ہے اور پھر تہمت لگائے تو بھی لعان واجب نہیں ہو گا۔ (۴) بیوی پاک دامن ہو یعنی عورت زنا، وطی بالشبہ اور وطی بنکاح فاسد سے محفوظ ہو۔ (۵) شوہر کا اپنے دعویٰ پر بینہ قائم نہ کرنا اگر بینہ یعنی زنا پر چار گواہ پیش کر دے تو پھر لعان نہیں ہو گا۔ (۶) شوہر کا اپنے دعویٰ پر قائم رہنا اور عورت کا اس سے انکار پر باقی

(۱) وصورته ان يقول هو أولا اربع مرات لشهد بالله اني صادق فيما رميتها به من الزنا وفي الخامسة لعنة الله عليه ان كان كاذبا فيما رماها به من الزنا مشيرا اليها في جميعه ثم تقول هي اربع مرات اشهد بالله انه كاذب فيما رمانى به من الزنا وفي الخامسة غضب الله عليها ان كان صادقا فيما رمانى به من الزنا ثم يفرق القاضي بينهما... وتبين بطلقة (شرح الوقايه صفحہ ۱۲۰ جلد ۲)

رہتے ہوئے لعان کا مطالبہ کرنا۔ (۷) تہمت زنا صاف اور صریح الفاظ کے ذریعہ لگایا جانا لہذا اگر گونگے نے اشارہ سے تہمت لگائی تو لعان واجب نہیں ہوگا۔ (۸) شوہر کا اپنی بیوی کے بچہ کے نسب سے انکار کرنا لہذا اگر حمل کا انکار کیا تو لعان نہیں ہوگا اگرچہ اس کے بعد عورت نے چھ مہینہ سے کم ہی مدت میں بچہ جن دیا۔ (۹) ملک کا دارالاسلام ہونا لہذا ہندوستان میں لعان نہیں ہوگا۔

لعان کا حکم

لعان کے بعد قضاء قاضی کے ذریعہ تفریق سے عورت پر طلاق بائن واقع ہو جائے گی اگر بچہ کی ولادت ہو گئی تو اس کا نسب شوہر سے ختم کر کے اس کو اس کی ماں کی طرف منسوب کر دیا جائیگا اور شوہر اپنے دعویٰ پر اور عورت اپنے انکار پر تفریق کے بعد بھی قائم رہے تو دونوں میں پھر نکاح کبھی نہیں ہو سکتا جس طرح مطلقہ بانسہ تجدید نکاح اور مغفلہ۔ حلالہ کے بعد شوہر اول کیلئے حلال ہو جاتی ہے۔ اس طرح یہاں نہیں ہوگا۔ ہاں اگر تفریق کے بعد شوہر اپنے دعویٰ سے پھر جائے اور اپنے آپ کو جھٹلا دے یا عورت اپنے انکار کو واپس لے لے تو پھر دونوں میں باہمی نکاح ہو سکتا ہے کیونکہ زوجین میں سے کسی ایک کے اپنے قول سے رجوع کرنے کے بعد ان کے درمیان لعان باقی نہیں رہتا۔

اور حضورؐ کی حدیث (المتلاعنان لا یجتمعان ابداء کہ دونوں لعان کرنے والے کبھی جمع نہیں ہو سکتے) کا مطلب یہ ہے کہ جب تک دونوں لعان

(۱) وشرطه قيام الزوجية وكون النكاح صحيحا لافسادا (درمختار) قوله (وشرطه قيام الزوجية) فلا لعان بقذف المنكوحة فاسدا او المبانة ولو بواحدة بخلاف المطلقة رجعية ولا يقذف زوجته الميئة ويشترط ايضا الحرية والعقل والبلوغ والاسلام والنطق وعدم الحد بقذف وهذه شروط راجعة اليهما ويشترط في القاذف خاصة عدم اقامة البيعة على صدقه وفي المقدوف خاصة انكارها وجود الزنا منها وعفتها عنه ويشترط ايضا كون القذف بصريح الزنا وكونه في دار الاسلام هذا حاصل ما في البحر عن البدائع ونفي الولد بمنزلة صريح الزنا ويأتي اكثر هذه الشروط في غضون كلامه (شامی صفحہ ۱۶۹، ۱۷۰ جلدہ)

کرنے والے اپنے قول پر مصر اور ثابت رہیں۔ لیکن جب تکذیب سے لعان باطل ہو گیا تو جمع نہ ہونے کا حکم بھی باقی نہ رہا اس لئے دوبارہ نکاح کر سکتے ہیں۔ لیکن شوہر اگر اپنے آپ کو جھٹلائے گا تو اس پر حد قذف اور عورت کے انکار سے پھر جانے پر حد زنا جاری ہوگی۔

اسی طرح لعان کرنے کے بعد شوہر نے کسی اور پر زنا کی تہمت لگائی اور اسے ثابت نہ کر سکا جس کی وجہ سے اس پر حد قذف جاری ہوئی۔ یا لعان کے بعد کسی اور شخص سے عورت کا زنا ثابت ہو گیا جس کی وجہ سے اس پر حد قائم کی گئی تو ان دونوں صورتوں میں بھی لعان ختم ہو کر ان کے درمیان از سر نو نکاح کرنا جائز ہو جائے گا کیونکہ نکاح حلال نہ ہونے کے لئے ان میں لعان کی اہلیت باقی رہنا شرط ہے اور مرد پر حد قذف اور عورت پر حد زنا کی وجہ سے لعان کی اہلیت ختم ہو گئی اس لئے لعان بھی ختم ہو گیا تو پھر نکاح درست ہو جائے گا۔

ہندوستان میں لعان نہیں

جیسا کہ شرائط کے تحت آچکا کہ لعان کیلئے دارالاسلام کا ہونا شرط ہے اور ہندوستان دارالاسلام نہیں اس لئے یہاں لعان اور اس کی وجہ سے تفریق کی کوئی صورت نہیں ہے اگر کوئی لعان کر بھی لے گا تو بھی نکاح بدستور باقی رہے گا اور حقوق زوجیت اور اگر نا ضروری ہو گا ہاں اگر عورت کی بد چلنی کی وجہ سے اس کو رکھنے پر جی آمادہ نہیں ہے تو طلاق دیکر علیحدہ کر سکتا ہے۔ ۲

(۱) ثم یفرق القاضی وینفی تعسبه ویلحقہ بلامہ وتبین یطلقہ فان اکذب نفعہ حد وحل لہ نکاحہا لانہ لم یبق للعان بینہما فقولہ علیہ السلام المتلاعنان لا یجتمعان ایدا ای ماداما متلاعنین لان علة عدم اجتماعہما اللعان فلما بطل اللعان لم یبق حکمہ وهو عدم الاجتماع וכذا ان قذف غیرہا فحل او زنت فحدث ای حل لہ نکاحہا ان قذف غیرہا بعد التلاعن فحد او زنت بعد التلاعن فحدث فان بقاء اہلیۃ اللعان شرط لبقا حکمہ (شرح الوقایہ صفحہ ۱۲۰، ۱۲۱ جلد ۲)

(۲) فتاویٰ دارالعلوم دیوبند صفحہ ۱۹۹ جلد ۱۰

تفریق اور فسخ نکاح

جیسا کہ بارہا عرض کیا جا چکا ہے کہ طلاق کا حق مرد ہی کو ہے، عورتوں کو اس کا حق نہیں کہ وہ مرد کو طلاق دیکر خود سے آزاد ہو جائیں، مگر اسلام نے عورتوں کو مجبور محض بھی نہیں بنایا ہے کہ وہ شوہر کے سارے ظلم و ستم کو سہتی رہیں۔ بلکہ شریعت اسلامیہ نے عورتوں کے حقوق کی بھی پوری حفاظت کی ہے اس کیلئے مستقل قوانین مرتب کئے ہیں ان کو ظالم شوہر کے پھندے سے نکال کر انسانی سطح پر زندگی گزارنے کا پورا حق دیا ہے اور ان کو بھی شرعی شکلیں اختیار کر کے شوہر کے ظلم و تشدد سے بچاؤ کا راستہ فراہم کیا ہے مثلاً جب عورت اپنے مرد سے اس قدر متنفر ہو جائے کہ اس کیساتھ اس کا نباہ مشکل، یا مرد اس کی زندگی کو اس قدر تنگ کر دے کہ نہ تو اس کے حقوق زوجیت صحیح طور سے ادا کرے اور نہ طلاق دیکر اس کا راستہ ہی صاف کرے اور نہ عورت کے مہر معاف کرنے پر یا کچھ لیکر خلع پر راضی اور نہ کسی بھی طرح سے عورت کو اپنے نکاح سے برطرف کرنا چاہتا ہو۔ یا گھر سے دور بھاگ گیا ہو نہ تو عورت کی خبر گیری کرتا ہو اور نہ طلاق و خلع پر تیار ہو بلکہ عورت کو بیچ میں معلق رکھنا چاہتا ہو تو ایسی مصیبت زدہ عورت کو یہ حق ہے کہ قاضی شریعت یا حاکم کے پاس یا شرعی پنچایت اور شرعی عدالت میں اپنا مقدمہ دائر کر کے شرعی اعتبار سے چھٹکارا اور اپنے ظالم شوہر سے گلو خلاصی کا مطالبہ کرے۔

مفقود الخبر یعنی لاپتہ شوہر کی بیوی کے نکاح کا حکم

مفقود الخبر اس غائب کو کہتے ہیں جس کا کوئی پتہ نہیں مثلاً گم ہو گیا یا بھاگ گیا کافی دنوں سے پتہ نہیں چلتا ہے کہ کہاں گیا اور کس جگہ ہے تو اس سلسلے میں اصل حنفی مذہب تو یہ ہے کہ جب تک اس کی بستی میں اس کے ہم عمر لوگ زندہ

ہیں اس وقت تک اس مفقود کو بھی زندہ تسلیم کر لیا جائے گا اور حسب قاعدہ اس کی بیوی کو بھی دوسری جگہ نکاح کی اجازت نہ ہوگی۔

البتہ بعض صورتوں میں ہم عمروں کے ختم ہونے سے پہلے بھی قاضی نکاح کی اجازت دے سکتا ہے جیسے مفقود کے ظاہر حال سے اس کی ہلاکت اور موت کا غالب گمان ہو مثلاً سمندر میں سفر کر رہا تھا ساحل پر پہونچنے کا پتہ نہ چلا۔ یا ایسے مرض کی حالت میں بھاگ گیا۔ جس میں موت کا گمان غالب ہے یا معرکہ جنگ میں گم ہو گیا تو اس وقت اتنی ہی مدت تک انتظار کا حکم ہے جتنی مدت میں حاکم کو مفقود کے مرنے کا غالب گمان ہو جائے اس کے بعد حاکم موت کا حکم لگا کر عورت کو عدت و فوات گزار کر دوسرے نکاح کی اجازت دیدیگا بس مذہب حنفی میں زوجہ مفقود کے واسطے اس کے سواء اور کوئی گنجائش نہیں ہے۔

مگر متاخرین حنفیہ نے وقت کی نزاکت اور فتوں پر نظر فرماتے ہوئے چند شرائط کیساتھ حضرت امام مالکؒ کے مذہب پر فتویٰ دیدیا ہے اور ایک عرصہ سے ہندو بیرون ہند کے تقریباً سبھی ارباب فتاویٰ نے اسی قول پر فتویٰ دینا اختیار کر لیا ہے اب تو ایک حیثیت سے یہ مسئلہ فقہ حنفی میں داخل ہو گیا ہے۔ مگر جب تک عورت صبر کر سکے اس وقت تک مذہب حنفی پر عمل کرنا ضروری ہے۔ ہاں بوقت ضرورت شدیدہ مذہب مالکی پر عمل کیا جائے گا ضرورت شدیدہ یہ ہے کہ (۱) خرچ کا انتظام نہ ہو سکے بغیر شوہر کے معاشی حالات سے دوچار رہے (۲) انتظار کی صورت میں گناہ اور معصیت میں مبتلا ہونے کا خطرہ ہو۔

(نوٹ) کسی مسئلہ میں دوسرے امام کے مذہب پر عمل کرنے کے لئے شرط یہ ہے کہ اس مسئلہ میں اس امام کے نزدیک جو شرطیں ہوں ان سب کی رعایت کی جائے۔

اصل مذہب مالکیہ اور اس پر علماء احناف کا فتویٰ

اگر شوہر کے لاپتہ ہونے کی صورت دارالاسلام میں پیش آئی ہے تو عورت قاضی کی عدالت میں مرافعہ اور مقدمہ دائر کرے اور شہادت شرعیہ کے ذریعہ اپنا نکاح اس مفقود شخص سے ثابت کرے اگر نکاح کے وقت کے عین گواہ موجود نہیں تو شہادت بالتسامح یعنی شہرت عام کی بناء پر شہادت دی جاسکتی ہے کہ یہ فلاں کی بیوی ہے۔ اسکے بعد عورت گواہوں کے ذریعہ اس کا مفقود اور لاپتہ ہونا ثابت کرے بعد ازاں قاضی کیلئے ضروری ہے کہ وہ صرف عورت اور اسکے اولیاء کی تفتیش اور بیان پر اکتفا نہ کرے بلکہ خود بھی تلاش کرائے اسکی صورت یہ ہے کہ قاضی اور حاکم کو جہاں جہاں مفقود کے جانے کا غالب گمان ہو وہاں وہاں آدمی بھیجے جہاں جانے کا غالب گمان نہ ہو تو صرف خط بھیج کر بھی تحقیق کرے اگر اخبار وغیرہ میں شائع کرنا ممکن ہو تو وہ بھی کرے۔ بہر حال تفتیش کرنے میں جہد بلیغ کرنے کے بعد بھی مایوسی ہی مایوسی ہو تو پھر عورت کو چار سال تک مزید انتظار کا حکم کرے چار سال میں بھی مفقود کا پتہ نہ چلے تو اسکو مرہ تصور کر لیا جائے گا اور چار سال مکمل گزر جانے کے بعد عورت کو عدت و فوات چار ماہ و س دن گزر کر نکاح ثانی کی اجازت ہوگی۔

مالکیہ کے نزدیک تو چار سال گزر جانے کے بعد دوبارہ قاضی کے پاس درخواست دیکر عدت کیلئے حکم لینے کی ضرورت نہیں خود عدت گزار کر نکاح ثانی کر سکتی ہے مگر احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ دوبارہ درخواست دیکر حکم بالموت بھی حاصل کر لیا جائے تاکہ مذہب حنفی کی حتی الوسع رعایت ہو سکے۔

یہ حکم تو دارالاسلام کا تھا اور دارالحرب میں زوجہ مفقود کا جمہور مالکیہ کے یہاں بھی وہی حکم ہے جو حنفیہ کا اصل مذہب ہے کہ جب تک ہم عمر زندہ ہے اس کو بھی زندہ ہی سمجھا جائے گا اور اس کی بیوی کو نکاح کرنے کی اجازت نہیں ہوگی مگر امام مالک کے مشہور شاگرد اشہب مالکی نے زوجہ مفقود کا دارالحرب میں بھی وہی

حکم رکھا ہے جو دارالاسلام میں ہے۔

تنبیہ :- (الف) چار سال کی مدت جو انتظار کیلئے مقرر کی گئی ہے اس کی ابتداء قاضی کی تفتیش اور ماپوسی کے بعد ہوگی (ب) جہاں قاضی شرعی نہیں تو شرعی پنچایت کے ذریعہ نکاح کو فتح کرا سکتی ہے مگر خود آزاد ہو کر نکاح نہیں کر سکتی (ج) علماء مالکیہ کے فتویٰ سے معلوم ہوتا ہے کہ ہندوستان، مصر، شام وغیرہ ممالک جن میں حکومت کافرہ کے تسلط کے باوجود شعائر اسلام تاہنوز قائم ہیں ان سب ممالک میں مفقود کا حکم وہی ہے جو دارالاسلام میں ہے بلکہ جس دارالحرب میں شعائر اسلام بھی موجود نہ ہوں مگر وہاں مسلمانوں کو امن و صلح وغیرہ کی وجہ سے آنا جانا اور تفتیش کرنا ممکن ہو تو وہ دارالحرب بھی دارالاسلام کے حکم میں ہوگا۔ ۲

چار سال کی مدت میں تخفیف

زوجہ مفقود کیلئے چار سال کے مزید انتظار کا حکم اس صورت میں تو بالاتفاق ضروری ہے جبکہ عورت اتنی مدت صبر و تحمل اور عفت کیساتھ گزار سکے لیکن اگر یہ صورت ممکن نہ ہو یعنی عورت اندیشہ ابتلاء (معصیت) ظاہر کرے اور اس نے ایک عرصہ دراز تک مفقود کا انتظار کرنے کے بعد مجبور ہو کر درخواست دی ہو جبکہ صبر سے عاجز ہو گئی ہو تو اس صورت میں اس کی بھی گنجائش ہے کہ مذہب مالکیہ کے موافق چار سال کی معیاد میں تخفیف کر دی جائے کیونکہ جب عورت کے ابتلاء کا شدید اندیشہ ہو تو ان کے نزدیک کم از کم ایک سال صبر کے بعد تفریق جائز ہے۔

یہ تفریق طلاق رجعی ہوگی اس صورت میں زوجہ مفقود کو بجائے عدت وفات کے عدت طلاق گزار لی ہوگی۔ ۳

(۱) الحیلة الناجزة للحيلة العلجزة صفحہ ۷۲ تا ۷۴

(۲) خلاصہ الحیلة الناجزة للحيلة العلجزة ۷۴ تا ۷۶

(۳) الحیلة الناجز للحيلة العالجزہ ۸۰، ۸۱

مفقود کی واپسی کے احکام

زوج مفقود جس کے بارے میں مراحہ و تفتیش کے بعد چار سال تک انتظار کر کے قاضی نے موت کا حکم دیدیا تھا اگر وہ اس کے بعد واپس آجائے تو اس کی دو صورتیں ہیں۔

(۱) پہلی صورت تو یہ ہے کہ شوہر ثانی کیساتھ خلوت صحیحہ سے پہلے پہلے آجائے (خواہ عدت و فوات کے اندر یا بعد میں آئے یا نکاح ثانی سے قبل یا بعد میں آئے بہر صورت) اس کا حکم تو بالاتفاق یہ ہے کہ زوجہ شوہر اول ہی کے نکاح میں بدستور باقی رہے گی۔ دوسرے خاوند کے پاس نہیں رہ سکتی۔ (۲) دوسری صورت یہ ہے کہ عورت نے عدت و فوات گزار کر دوسرے مرد سے نکاح کر لیا اور خلوت صحیحہ بھی ہو چکی ہے تو اس صورت میں مالکیہ کا مشہور مذہب تو یہی ہے کہ زوجہ دوسرے خاوند کے پاس رہے گی شوہر اول کا اب اس سے کوئی تعلق نہیں رہے گا۔ مگر مالکیہ میں سے ایک صاحب علامہ صالح التونسی کا فتویٰ یہ ہے کہ قاعدہ کے موافق جو تفریق ہوئی تھی وہ طلاق رجعی ہوگی زوجہ مفقود کو عدت طلاق تین حیض گزارنے ہوں گے۔ اگر مفقود شوہر نے آکر رجعت کر لی تو رجعت صحیح ہوگی اور بیوی بدستور اس کے نکاح میں رہے گی اگر عدت کے بعد آیا یا پہلے آچکا مگر قولی یا فعلی کسی قسم کی رجعت نہ پائی گئی تو عدت گزارنے کے بعد عورت بائٹہ ہو جائے گی اس کے بعد اس کو اختیار ہوگا چاہے تو دوبارہ اسی سے نکاح کر لے یا کسی اور سے کر لے۔ لیکن امام اعظم ابو حنیفہؒ کا مذہب یہ ہے کہ دونوں صورتوں میں عورت پہلے شوہر کے نکاح میں باقی رہے گی اور حنفی کیلئے غیر حنفی مذہب پر فتویٰ سخت ضرورت کے وقت جائز ہے مگر یہاں کوئی خاص ضرورت داعی نہیں اس لئے مذہب حنفی پر عمل کرنا ضروری ہے اور حنفیہ کے یہاں مفتی بہ مذہب یہی رہے گا کہ ہر صورت

میں عورت شوہر اول کو ملے گی خواہ خلوت صحیحہ ہوئی ہو یا نہ ہو۔
 تنبیہ :- یہاں چند مسائل کا خیال رہے (۱) پہلے خاوند سے نہ تو تجدید نکاح کی ضرورت ہے اور نہ تجدید مہر کی کیونکہ جب نکاح بدستور باقی ہے تو دوبارہ مہر کیوں لازم ہوگا۔ (۲) شوہر ثانی سے خلوت ہو چکی ہے تو اس کی عدت گزارے بغیر شوہر اول کے پاس نہیں جاسکتی اگر حاملہ ہے تو وضع حمل کے بعد ورنہ تین حیض گزار کر ہی جائے گی۔ (۳) زمانہ عدت شوہر اول کے یہاں گزارے گی مگر شوہر پر اس عورت سے الگ رہنا اور پوری احتیاط لازم ہوگی اور عدت میں جو تفصیل دوسرے مواقع میں ہے وہ یہاں بھی ہوگی۔ (۴) خلوت صحیحہ ہونے کی وجہ سے شوہر ثانی پر مہر متعینہ دینا ضروری ہوگا اگر خلوت نہیں ہوئی تو پھر مہر بالکل نہیں ملے گا۔ (۵) شوہر ثانی سے خلوت صحیحہ ہو چکی اور اس کے نتیجہ میں اولاد ہو گئی تو اس کا نسب دوسرے خاوند سے ثابت ہوگا۔ ۲

غائب غیر مفقود کی بیوی کا حکم

اس شوہر کے متعلق تفصیل گزری جو لاپتہ ہو۔ یہاں سے ایسے شوہر کے متعلق حکم بیان کیا جا رہا ہے جو غائب تو ہے مگر اس کا زندہ ہونا معلوم ہے البتہ پتہ معلوم نہیں یا پتہ بھی اس کا معلوم ہے کہ وہ فلاں جگہ ہے اور زندہ ہے لیکن نہ وہ خود آتا ہے اور نہ بیوی کو اپنے پاس بلاتا ہے نہ اس کے خرچ وغیرہ کا انتظام کرتا ہے اور نہ طلاق دیتا ہے جس کی وجہ سے عورت بہت تنگ اور پریشان حال ہے تو ایسی صورت حال میں عورت یا عورت کے رشتہ دار کو یہ حق ہے کہ وہ شوہر سے طلاق کا مطالبہ کرے اگر وہ طلاق دینے پر بھی تیار نہیں تو پھر عورت مہر معاف کر کے اس کو خلع پر راضی کرے اگر وہ سنگدل خلع پر بھی راضی نہ ہو تو پھر یہ عورت صبر

(۱) الحیلة الناجز للحيلة العاجز زیر عنوان واپسی مفقود کے احکام ۷۷ تا ۷۹

(۲) الحیلة الناجز للحيلة العاجز ۷۹-۸۰

کر کے اپنی زندگی عفت کے ساتھ گزار سکے تو بہتر ہے اور اگر نان نفقہ کی کوئی صورت ممکن نہ ہونے کے ساتھ ابتلاء معیصت کا قوی اندیشہ ہو تو ایسی صورت میں بدرجہ مجبوری مذہب مالکیہ پر حسب ذیل طریقے سے عمل کر کے رہائی حاصل کرے (الف) قاضی کے پاس مقدمہ پیش کر کے گواہوں اور حلف کے ذریعہ اس غائب کیساتھ اپنا نکاح ہونا ثابت کرے کہ فلاق شخص میرا شوہر ہے وہ یہاں سے مجھے نفقہ دیئے بغیر چلا گیا ہے اور میرے لئے نفقہ بھیجتا بھی نہیں ہے حالانکہ میں نے معاف بھی نہیں کیا ہے۔ (ب) نکاح اور وجوب نفقہ کے ثبوت کے بعد اگر کوئی عزیز قریب یا اجنبی اس کے نفقہ کی کفالت کرے تو خیر ورنہ قاضی اس شخص کے پاس حکم بھیجے کہ یا تو خود حاضر ہو کر اپنی بیوی کے حقوق ادا کرو یا اس کو اپنے پاس بلا لو (بشرطیکہ عورت کے وہاں جانے میں کوئی خطرہ نہ ہو) یا وہیں سے انتظام کرو ورنہ اس کو طلاق دید و اگر تم نے ان باتوں میں سے کوئی بات نہ کی تو پھر ہم خود تم دونوں میں تفریق کر دیں گے۔

قاضی اس غائب کے پاس جو بھی حکم بھیجے بذریعہ ڈاک وغیرہ بھیجنا کافی نہیں بلکہ اس کی صورت یہ ہے کہ حکم نامہ دو ثقہ آدمیوں کو سنا کر ان کے حوالہ کروے کہ اس کو غائب کے پاس لجاؤ اور اس سے جواب طلب کرو دونوں شخص غائب کو حکم پہنچا کر اس سے جواب حاصل کر لیں اور جو کچھ جواب تحریری یا زبانی۔ نفی یا اثبات میں دے اس کو خوب محفوظ رکھیں (بلکہ زبانی جواب کو بھی احتیاطاً لکھ لیں تاکہ اس پر شہادت دے سکیں) اگر غائب شخص کسی دور دراز ملک میں ایسی جگہ پر رہتا ہو۔ جہاں پوری جدوجہد اور امکانی کوشش کے باوجود بھی آدمی بھیجنے کا کوئی انتظام ممکن نہ ہو تو مجبوری کے وقت ڈاک کے ذریعہ حکم نامہ بھیجنا بھی کافی ہوگا۔

اس حکم نامہ کے ملنے پر اگر شوہر نے قاضی کے حکم کی تعمیل کرتے

ہوئے بیوی کے نفقہ کی ادائیگی شروع کر دی یا رشتہ داروں یا غیر رشتہ داروں میں سے کسی نے عورت کے خرچ کی کفالت کر لی تو ٹھیک ہے ورنہ قاضی اب سے مزید ایک ماہ یا اپنی صوابدید پر کچھ زائد مدت اور انتظار کا حکم دے اس مدت میں بھی اگر شکایت رفع نہ ہوئی تو اس عورت کے دوبارہ مطالبہ تفریق پر تفریق کر دے اور یہ تفریق طلاق رجعی قرار پائے گی۔

(نوٹ) تفریق کیلئے عورت کی طرف سے پھر مطالبہ شرط ہے لہذا مہلت کی مدت گزرنے یا اس غائب کا جواب آنے کے بعد اگر عورت مطالبہ ترک کر دے تو تفریق نہیں کی جائے گی۔

غائب غیر مفقود، حکم بالطلاق کے بعد واپس آئے

اگر غیر مفقود قاضی کے حکم بالطلاق کے بعد آجائے تو اس کی دو صورتیں ہیں (۱) عدت کے اندر اندر آجائے اور باقاعدہ خرچ وغیرہ دینے پر آمادہ ہو جائے تو اس صورت میں اس کو رجعت کا حق ہے اگر رجعت کر لے گا تو بیوی اس کی طرف لوٹ آئے گی اور اگر رجعت نہ کرے تو عدت کے بعد عورت بائنہ ہو کر نکاح سے بالکل الگ ہو جائے گی (۲) دوسری صورت یہ ہے کہ عدت ختم ہونے کے بعد واپس آیا ہو تو اس میں یہ تفصیل ہے کہ اگر اس نے عورت کے دعوے کے خلاف کوئی بات ثابت کر دی مثلاً یہ کہ میں نے اس کو پیشگی خرچ دیدیا تھا یا یہ کہ وہاں سے بھیجتا رہتا تھا یا یہ کہ عورت نے نفقہ معاف کر دیا تھا تب تو اس کو ہر حال میں عورت مل جائیگی اگرچہ خواہ وہ عورت عدت کے بعد نکاح ثانی بھی کر چکی ہو حتیٰ کہ اگر شوہر ثانی سے اولاد بھی ہو چکی ہو تب بھی شوہر اول ہی کا نکاح باقی سمجھا جائیگا اور شوہر ثانی کا نکاح اب باطل قرار دیا جائیگا اور اگر خاوند نے عورت کے دعویٰ کے خلاف کوئی بات ثابت نہ کی تو عورت اس کو نہ ملے گی کیونکہ عدت ختم

ہونے کے بعد رجعت کا حق نہیں رہتا۔ ۱۔

تنبیہ:- دوسری صورت کی پہلی شق میں جو شوہر اول کو عورت ملے گی اس کو نہ تجدید نکاح کی ضرورت ہے نہ تجدید مہر کی۔ البتہ شوہر ثانی سے خلوت صحیحہ ہو چکی ہو تو عدت واجب ہے عدت گزرنے سے قبل شوہر اول کیلئے جماع اور اس کے دوائی کا ارتکاب جائز نہیں اور شوہر ثانی کے ذمہ مہر واجب ہونے میں وہی تفصیل ہے جو مفقود کے بیان میں گزر چکی یعنی اگر اس سے خلوت صحیحہ ہو چکی ہے تو پورا مہر واجب ہو گا ورنہ بالکل ساقط ہو جائے گا۔ نیز احکام مفقود میں یہ بھی گزر چکا ہے کہ عدت شوہر اول کے مکان میں گزارے گی۔ ۲۔

متعنت، یعنی استطاعت کے باوجود شوہر نفقہ ادا نہ کرے

متعنت اصطلاح شرع میں اس شخص کو کہتے ہیں جو قدرت کے باوجود بیوی کے حقوق نان نفقہ وغیرہ ادا نہ کرے ایسے شخص کی ستم رسیدہ بیوی کا حکم بھی بوقت ضرورت شدیدہ اس کی رہائی کے لئے مذہب مالکیہ سے لیا گیا ہے کہ جب شوہر حقوق۔ نان۔ نفقہ وغیرہ ادا نہیں کرتا کئی سال سے بیوی کو معلق کر کے رکھا ہے تو ایسی صورت میں عورت یا اس کے رشتہ دار کو یہ حق ہے کہ وہ شوہر سے طلاق کا مطالبہ کرے اگر وہ طلاق دینے پر بھی تیار نہیں تو پھر عورت مہر معاف کر کے طلاق حاصل کرے (یعنی خلع کر لے) اگر اس میں بھی کامیابی نہ ہو۔ اور عورت کے نان نفقہ کا کوئی انتظام نہ ہونے کے ساتھ بتلائے معصیت ہو جانے کا قوی اندیشہ ہو یا نان نفقہ کا انتظام تو ہو جائے مگر بغیر شوہر کے عزت و آبرو نہیں بچ سکتی تو ایسی سخت مجبوری کی حالت میں عورت اپنا مقدمہ قاضی شریعت یا مسلمان حاکم اور ان کے نہ ہونے کی صورت میں جماعت مسلمین کے سامنے پیش

کرے۔ قاضی یا حاکم یا شرعی پنچ جس کے پاس بھی معاملہ پیش ہو وہ معاملہ کی شرعی شہادت وغیرہ کے ذریعہ پوری تحقیق کرے اگر عورت کا دعویٰ صحیح ثابت ہو جائے کہ شوہر باوجود استطاعت کے خرچ نہیں دیتا تو قاضی یا حاکم یا شرعی پنچ شوہر کو حکم کرے کہ بیوی کے حقوق ادا کرو یا طلاق دید و ورنہ ہم خود تفریق کر دیں گے اگر شوہر کسی صورت پر عمل نہ کرے تو قاضی یا جو شخص شرعاً اس کے قائم مقام ہو دونوں کے درمیان تفریق کروے اور اس میں کسی مدت کے انتظار و مہلت کی ضرورت نہیں فوراً تفریق کرادی جائے گی اور یہ تفریق طلاق رجعی قرار پائے گی۔ ۱

تفریق کے بعد اگر متعنت اپنی حرکت سے باز آجائے

متعنت اگر اپنی حرکت سے قاضی کی تفریق اور طلاق کے بعد باز آجائے تو وہ اپنی بیوی کو واپس لے سکتا ہے یا نہیں اس کی دو صورتیں ہیں۔ (۱) اول یہ کہ عورت تفریق قاضی کے بعد اپنی عدت گزار چکی ہو تو پھر شوہر کا اختیار بالکل ختم ہو جائے گا کیونکہ عدت پوری ہونے کے بعد وہ بائنہ ہو چکی ہے۔ البتہ تراضی طرفین سے دوبارہ نکاح ہو سکتا ہے۔

(۲) دوسری صورت یہ ہے کہ شوہر انقضاء عدت سے پہلے پہلے اپنی

حرکت سے باز آجائے اور نفقہ دینے پر آمادہ بھی ہو جائے تو اس سلسلے میں مالکیہ کے مذہب میں کوئی روایت نہیں ملتی اسلئے ارباب فتاویٰ نے دو احتمال نقل کئے ہیں اول یہ کہ اس تفریق کو طلاق رجعی قرار دیا جائے اور عدت کے اندر اندر رجعت کو صحیح مان لیا جائے۔ دوم یہ کہ طلاق بائنہ قرار دیا جائے اور رجعت کا حق خاوند کو نہ دیا جائے لیکن علامہ صالح نے احتمال اول کو رائج قرار دیا ہے حضرت تھانوی تحریر فرماتے ہیں کہ فتویٰ اسی پر ہے مگر احتیاطاً تجدید نکاح ہو جائے تو بہتر ہے۔

(نوٹ) جب عدت کے اندر رجعت صحیح ہو گئی تو عورت کیلئے دوسری

جگہ نکاح کرنا حرام ہے اور اسی مرد کے پاس رہنا ضروری ہے اس لئے عورت کو بھی لازم ہے کہ تجدید نکاح کرے اگر عورت اپنی بیوقوفی سے تجدید نکاح نہ کرے تو مرد کیلئے جائز ہے کہ بدون تجدید ہی رہے۔

معسر، یعنی شوہر کا ادائیگی نفقہ سے عاجز ہونا

اگر شوہر کسی کوتاہی کے بغیر صرف مفلسی کی وجہ سے نفقہ مزدوجہ ادا کرنے سے قاصر ہو اور طلاق بھی نہ دیتا ہو جس کی وجہ سے بیوی بہت پریشان رہتی ہو تو اولاً شوہر کو خلع پر راضی کرنے کی کوشش کی جائے اگر وہ اس پر بھی راضی نہیں اور عورت خود بھی کسب معاش کی کوئی جائز صورت اختیار نہیں کر سکتی اور کوئی اس کے مصارف کا کفیل بھی نہیں بنتا تو مذہب مالکی کے مطابق عورت قاضی کی عدالت میں اپنا مقدمہ پیش کرے جب قاضی کو شرعی شہادت کی بناء پر عورت کا دعویٰ صحیح معلوم ہو تو قاضی اولاً شوہر کو کچھ مہلت دے کہ کچھ انتظام کرو اس کے بعد بھی عورت نفقہ سے محروم رہے اور شوہر کوئی انتظام نہ کر سکے اور قاضی محسوس کر لے کہ نفقہ سے محرومی عورت کو نقصان اور عسرت کی زندگی ہی نہیں بلکہ کسی فتنہ میں مبتلا کر سکتی ہے تو ایسی صورت میں قاضی عورت کے مطالبہ تفریق پر نکاح کو فسخ کر دے اور یہ فسخ طلاق رجعی قرار پائے گا اور عورت کو عدت گزار کر دوسری جگہ نکاح کرنے کا اختیار ہو گا۔

(۱) الحيلة الناجز للحيلة العاجزہ ۸۳

(۲) واما الجواب عن امرأة المعسر الذي لا يجد ما ينفق عليها ففي المدونة قال لنا مالك وكل من لم يقو على نفقة امرأة فرق بينهما الخ وقد اختلف القائلون بالفسخ في نالجيلة بالنفقة فقال مالك يوجل شهرا او شهرين وقال الشافعي ثلثة ايام قال ان عرفة وطلقة بالمعسر بها رجعيًا اتفاقا وشهرا رجعية يسره ينفقها فتصح الرجعة ان وجد في العدة يمسا رأ يقوم بواجب مثل الادونة فلا تصح الرجعة لان الطلقة التي اوقفها الحاكم انما كانت لدفع الضرر عجزه فلا تصح رجعته الا اذا زال وذلك بان يجد مالو قدر عليه (فتاوى عليه سعيد بن صديق الغلاني مالكي بحواله الحيلة الناجزة ۱۴۱: ۱۴۲)

شوہر فسخ نکاح کے بعد نفقہ پر قادر ہو گیا

قاضی کے نکاح فسخ کرنے کے بعد اگر معسر شوہر اتنے نفقہ پر قادر ہو گیا جو عورت کا واجبی حق ہے تو کیا اس کی عورت اس کو ملے گی۔ تو اس کی دو صورتیں ہیں اول یہ کہ عدت کے اندر اندر اتنے نفقہ پر قادر ہو گیا کہ جس کا ادا کرنا شوہر پر واجب ہے تو شوہر رجعت کر سکتا ہے اور اگر بقدر وجوب نفقہ پر قادر نہ ہوا تو رجعت درست نہیں ہوگی۔

دوسری صورت یہ ہے کہ عدت کے بعد نفقہ پر قادر ہوا ہے تو اب رجعت نہیں کر سکتا کیونکہ وہ عدت گزار کر بائنہ ہو چکی البتہ تراضی طرفین سے دوبارہ نکاح ہو سکتا ہے۔

بیوی کو سخت مار پیٹ کرتے رہنا

خزینۃ الفقہ کی جلد اول میں تفصیل آچکی ہے کہ عورتوں کی چند غلطیوں پر بدرجہ مجبوری شوہر ان کو معمولی مار مار سکتا ہے مگر یہ فعل غیر شریفانہ ہے حدیث میں ہے (ولن يضرب خیارکم) کہ تم میں سے شریف لوگ اپنی بیویوں کو نہیں مارتے۔ لیکن جب عورت کی طرف سے کسی طرح کی کوئی کوتاہی نہ ہو اور پھر بھی شوہر بلا قصور اس کو مارتا رہے اور بلا کسی سبب کے ہر وقت اس کو شدید زد و کوب اور سب و شتم کرے جو عورت کیلئے انتہائی تحقیر اور اذیت کا باعث ہو حالانکہ حق

(۲) واما الجواب عن امرأة المعسر الذي لا يجد ما ينفق عليها ففي المدونة قال لنا مالك وكل من لم يقو على نفقة امرأة فرق بينهما الخ وقد اختلف القائلون بالفسخ في تاجيله بالنفقة فقال مالك يوجل شهرا او شهرين وقال الشافعي ثلاثة ايام قال وان عرفة وطفلة بالمعسر بهار جعيا اتفاقا وشهرا رجعية يسره ينفقتها فتصح الرجعة ان وجد في العدة يسارا يقوم بواجب مثل الادونة فلا تصح رجعة لان الطلقة التي اوقعها الحكم انما كانت لدفع الضرر عجزه فلا تصح رجعته الا اذا زال وذلك بان يجد مالو قدر عليه (فتاوى علامہ سعید بن صدیق الفلاتی مالکی بحوالہ الحيلة الناجزة ۱۴۱-۱۴۲)

تعالیٰ نے (وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لِّتَعْتَدُوا مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ) فرمایا ہے پھر مار پیٹ اور گالی گلوچ سے بڑھ کر اور کون سی چیز ضرر رساں ہو سکتی ہے بہر حال جب ایسی صورت حال پیدا ہو جائے تو شریعت نے عورتوں کو اجازت دی ہے کہ وہ شرعی قاضی یا حاکم کے پاس اپنا معاملہ پیش کر کے اس ضرر کا تدارک کریں اور ایسے ظالم شوہر سے گلو خلاصی کیلئے تفریق کا مطالبہ کریں۔ اور قاضی تحقیق حال کے بعد مناسب فیصلہ صادر کرے یا تو سمجھا بچھا کر رخصت کرے یا شوہر سے ضمانت و چمک لیکر چھوڑ دے اگر اصلاح کی شکل سمجھ میں نہ آئے تو بیوی کے مطالبہ پر تفریق کر دے۔

زوجین میں اس قدر شدید اختلاف ہو کہ نباہ مشکل ہو

اوپر اس مسئلہ کا حل پیش کیا گیا ہے جس میں ظلم و زیادتی صرف ایک فریق۔ شوہر کی طرف سے ہو لیکن اگر زوجین میں سے ہر ایک دوسرے کی زیادتی کا دعویٰ کرے اور یہ الزام تراشی اور باہمی کشمکش و نزاع اس حد تک پہنچ جائے کہ حسن معاشرت کی گنجائش باقی نہ رہے اور رشتہ نکاح کے مطلوب ثمرات و فوائد حاصل نہ ہو سکیں اور اس باہمی نزاع کو میاں بیوی خود نہ سلجھا سکیں تو اس وقت اللہ رب العزت نے قرآن میں اصلاح حال کا یہ حل بتلایا ہے کہ ایک منصف بیچ کی حیثیت سے مرد کی طرف سے اور ایک عورت کے رشتہ داروں میں سے کل دو حکم مقرر کئے جائیں جو عاقل بالغ ذی علم و دیندار مسلمان ہوں جن میں جھگڑے سلجھانے اور فیصلہ کرنے کی صلاحیت موجود ہو یہ دونوں حکم نیک عتیق اور جذبہ خیر خواہی سے اور بلا کسی غرض و مفاد کے صرف میاں بیوی کے درمیان صلح کرانے

(۱) ومذهب المالكية ان الزوج اذا كان يضار زوجته بالضرب ونحوه كالاكراه على فعل امر حرام كان لها ان ترفع امرها الى القاضي وكان لها ان تطلب من القاضي تأديبه وجزه ليكف اذاه عنها كما ان لها ان تطلب التطلاق منه (الاحوال الشخصية ۴۰۷ بحواله كتاب الفسخ والتفريق للعلامة عبدالصمد الرحمانى صفحه ۱۰۰)

میں سعی و جہد پیہم کریں اس میں بھی کامیابی نہ ملے تو دونوں کو باہمی رضامندی سے علیحدہ ہو جانے کا حکم کریں اگر طلاق یا خلع وغیرہ کا کوئی حل نہ نکل سکے تو پھر ایسی حالت میں رشتہ نکاح کو ان پر مسلط رکھنا بھی ظلم ہے ازدواجی تعلق کا ختم کر دینا ہی زوجین اور ان کے رشتہ داروں کیلئے راحت و سلامتی کی راہ ہے اس لئے جب قاضی کے یہاں معاملہ پہنچ جائے تو قاضی تحقیق حال کے بعد زوجہ کے مطالبہ کی صورت میں تفریق کر دے۔

شوہر کا بیوی سے ترک جماع کرنا

جیسا کہ خزینۃ الفقہ کی جلد اول میں تفصیل سے آچکا ہے کہ شوہر پر بیوی کے خانگی حقوق روٹی، کپڑے وغیرہ کیساتھ اس کے جنسی حقوق کا پورا کرنا بھی واجب ہے لہذا اگر شوہر نفقہ و سکنی کی ادائیگی تو کرتا ہے مگر جماع سے احتراز کرتا ہے اس کو یوں ہی معلقہ بنا کر رکھا ہے جس کی وجہ سے عورت اپنی عفت و عصمت کے سلسلے میں خطرہ محسوس کرتی ہے تو ایسے شوہر کو طلاق یا خلع پر راضی کیا جائے اگر یہ بھی ممکن نہیں تو اپنا معاملہ قاضی کے یہاں درج کرے اور شوہر کے تعلق

(۱) وان خفتم شقاق بینہما قابعتو حکما من اہلہ وحکما من اہلہا ان یریدا اصلاحا یوفق اللہ بینہما (سورۃ النساء) روی البغوی بسندہ من طریق الشافعی عن عبیدۃ انہ قال فی هذه الآیۃ انہ جلد رجل وامرأۃ الی علی ابن ابی طالب ومع کل واحد منهما فقام من الناس فامرهم علی فبعثوا حکما من اہلہ وحکما من اہلہا ثم قال للحکمین تدربان ما علیكما، علیكما ان رأیتما أن تجعلا، تجمعما وان رأیتما ان تفرقا، تفرقا قلت المرأة رضیت بکتاب اللہ بما علی فیہ ولی قال الرجل اما الفرقة فلا فقال علی کذبت واللہ حتی تقر بمثل الذی اقرت بہ (تفسیر مظہری صفحہ ۱۰۱ جلد ۲) ویشترط فی الحکمین عندهم اربعة شروط وهي الذکورة والعدالة والرشد والعلم بما مما بسبیلہ فلا یجوز تحکیم النساء ولا الصبیان ولا العبد ولا المجانین ولا الذل ولا النساء العتق ولا العبد ولا من لا علم عنہم بالکتاب الشریع والصلح ان وجد حکمان من اهل الزوجین وامکن تحکیمہما وجب تحکیمہما ولم یجز للقاضی ان یبعث اجنبین ویندب کون الحکمین من جيران الزوجین ولا یشرط رضا الزوجین بما یحکمان بہ (الاحوال الشخصية صفحہ ۴۰۷ بحوالہ الناجزة ۱۱۲ ماخوذ مجموعہ قوانین اسلامی)

سے مذکورہ شکایت کا مرافعہ کرے قاضی تحقیق حال کے بعد لازمی طور سے شوہر کو حقوق زوجیت ادا کرنے پر مجبور کرے اور گناہ سے بچانے کی ہر ممکن کوشش کرے پھر بھی شکایت باقی رہے تو مذہب مالکی میں تفریق کے دیگر اسباب کے ساتھ ایک سبب ترک مجامعت بھی ہے اس لئے ترک جماع کی وجہ سے عورت کے مطالبہ تفریق پر نکاح کو فسخ کر کے دوسرے نکاح کی اجازت دیدے۔

عنین یعنی نامرد شوہر سے علیحدگی کا حکم

فقہاء کی اصطلاح میں عنین اس شخص کو کہتے ہیں کہ جو عضو مخصوص کے باوجود عورت سے جماع کرنے پر قادر نہ ہو یہ حالت خواہ کسی مرض یا ضعف یا بڑھاپے یا کسی کے جاودہ کر دینے کی وجہ سے پیدا ہوئی ہو سب کا حکم یکساں اور برابر ہے اگر کوئی ایسا شخص ہو کہ بعض عورت سے جماع کرنے پر قادر ہے اور بعض سے نہیں تو جس سے ہم بستری پر قدرت نہیں رکھتا اس کے حق میں یہ شخص عنین سمجھا جائیگا بہر حال زوجہ عنین کو چند شرائط کے ساتھ خاوند سے تفریق کرانے کا حق ہے (شرائط کی تفصیل آگے آرہی ہے)

تفریق کی صورت یہ ہے کہ عورت اپنا معاملہ قاضی کی عدالت میں پیش کرے قاضی واقعہ کی تحقیق اس طرح کرے کہ اولاً شوہر سے دریافت کرے اگر شوہر خود اقرار کر لے کہ بیشک میں اس عورت سے جماع پر قادر نہیں تو اس کو ایک سال کی مہلت علاج کیلئے دیدے۔ اور اگر شوہر اقرار نہ کرے بلکہ عورت کیساتھ جماع کا دعویٰ کرے تو پھر عورت کی دو حالتیں ہیں۔

پہلی حالت یہ ہے کہ عورت شیبہ ہے اور اس کا شیبہ ہونا تین طرح سے

(۱) واذا ثبت لها للتطليق بذلك فخشية الزنا لولي لان الضرر ترك الوطأ اشد من ضرر عدم النفقة الا ترى ان اسقاط النفقة يلزمها وان اسقطت حقها في الوطأ فلها الرجوع فيه ولان النفقة يمكن تحصيلها بنحو تسلف وسؤال بخلاف الوطأ (فتاویٰ علامہ سعید ابن صدیق فلائی مالکی بحوالہ الحيلة الناجزة صفحہ ۱۴۱)

معلوم ہو گا۔ (۱) عورت بیوہ ہو یعنی شوہر اول سے اولاد ہو چکی ہو۔ (۲) یا عورت خود اقرار کرے کہ ہاں میں شیبہ ہوں (۳) عورت خود ثبوت سے انکار کر کے باکرہ ہونے کی مدعی ہو تو قاضی دوسری عورتوں سے معائنہ کرائے ایک عادل تجربہ کار عورت کا معائنہ بھی کافی ہے مگر احتیاط یہ ہے کہ دو عادل عورتوں سے معائنہ کرائے۔ بہر حال تینوں صورتوں میں سے کسی ایک صورت سے بھی عورت کا شیبہ ہو نا ثابت ہو جائے تو شوہر کے جماع کا دعویٰ قسم کیساتھ معتبر مان کر عورت کو علیحدگی کا حق نہیں دیا جائیگا اور اگر مرد حلف سے انکار کرے تو عورت کے جماع سے انکار کا دعویٰ درست مان کر شوہر کو ایک سال علاج کیلئے مہلت دیدی جائے گی۔

عورت کی دوسری حالت یہ ہے کہ وہ باکرہ ہے۔ یعنی کسی طرح سے بھی اس کا شیبہ ہو نا ثابت نہ ہو سکا تو پھر شوہر کا دعویٰ غلط مان کر بغیر حلف لئے ہوئے شوہر کو ایک سال علاج کیلئے مہلت دیدی جائے گی اس ایک سال کی ابتداء حاکم کے مہلت دینے کے وقت سے ہوگی خواہ اس سے پہلے کتنی ہی مدت کیوں نہ گزر چکی ہو۔ بہر صورت مہلت کے بعد سال بھر کے عرصہ میں اگر شوہر کسی طرح علاج وغیرہ سے تندرست اور جماع پر قادر ہو گیا اور ایک مرتبہ بھی اس عورت کیساتھ جماع کرنا ثابت ہو گیا تو پھر عورت کو فسخ نکاح کا حق نہیں رہے گا بلکہ ہمیشہ کیلئے یہ حق باطل ہو جائے گا اور پھر کبھی بھی علیحدگی کا مطالبہ نہیں کر سکتی۔ اور اگر اس عرصہ میں ایک مرتبہ بھی جماع نہ کر سکا تو عورت کے دوبارہ درخواست دینے پر قاضی تحقیق کرے تحقیق کے بعد دو صورتیں ہیں۔ اول یہ کہ شوہر نے اقرار کر لیا کہ بیشک میں قادر نہیں ہوا تب تو عورت کا دعویٰ بلا غبار صحیح ہو گیا اب قاضی عورت کو اختیار دیدے کہ اگر علیحدگی درکار ہے تو طلب کر دے۔ ورنہ اپنے خاوند کیساتھ رہنے کو گوارہ کر دے اس پر اگر وہ اسی مجلس میں علیحدگی چاہے تو خاوند سے طلاق ولوادی

جائے اور اگر وہ طلاق دینے سے انکار کرے تو قاضی خود تفریق کر دے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ خاوند اقرار نہ کرے بلکہ جماع کا دعویٰ کرے تو پھر اس کی دو صورتیں ہیں۔ اول یہ کہ مہلت دینے کے وقت عورت کا کسی طرح شبہ ہونا ثابت ہو چکا تھا یا مہلت دیتے وقت باکرہ تھی مگر اب ایک سال کے بعد شبہ ہے اور وہ جماع سے انکار کر کے زوال بکارت کا کوئی اور سبب بتلاتی ہے تب تو خاوند سے حلف لیا جائے اگر وہ قسمیہ کہدے کہ میں نے اس عورت سے جماع کیا ہے تو مرد کا قول معتبر مان کر عورت کو تفریق کا حق نہیں ملے گا اور اگر شوہر نے اس وقت بھی حلف سے انکار کیا تو عورت کو طلب فرقت کا اختیار دیدیا جائے گا۔ دوم یہ کہ اگر مہلت دینے کے وقت معائنہ وغیرہ سے عورت کا باکرہ ہی ہونا ثابت ہوا تھا اب پھر دوبارہ معائنہ میں بھی باکرہ ہونے کی تصدیق ہوئی تو اب شوہر سے حلف لئے بغیر قاضی عورت کو اختیار دیدے کہ وہ اپنے خاوند کے نکاح میں رہے یا تفریق کا مطالبہ کر کے علیحدہ ہو جائے۔

جن صورتوں میں بھی قاضی عورت کو اختیار دے تو عورت اگر اسی مجلس میں تفریق چاہے تو تفریق ہو سکتی ہے ورنہ نہیں۔ پس اگر عورت نے اسی مجلس تخیر میں یہ کہدیا کہ میں اس شوہر سے علیحدہ ہونا چاہتی ہوں تو قاضی اس کے شوہر سے کہے کہ اس عورت کو طلاق دیدو اس پر اگر خاوند نے طلاق دیدی۔ تو طلاق بائنہ واقع ہو جائے گی اور اگر وہ طلاق دینے سے انکار کر دے تو قاضی خود تفریق کر دے۔ مثلاً یوں کہدے کہ میں نے تجھ کو اس کے نکاح سے الگ کر دیا۔ یہ تفریق بھی شرعاً طلاق بائنہ کے قائم مقام ہوگی۔

شرائط تفریق

عورت کو اپنے عنین شوہر سے تفریق کرانے کا جو حق ہے وہ پانچ شرطوں

کیساتھ مشروط ہے اگر یہ شرطیں نہ پائی گئیں تو حق تفریق حاصل نہ ہوگا۔
 اول یہ کہ نکاح سے پہلے عورت کو اس شخص کے عنین ہونے کا علم نہ ہو
 پس اگر اس وقت علم تھا اور باوجود معلوم ہونے کے نکاح کر لیا تو اب اس کو تفریق
 کا حق نہیں مل سکتا۔

دوسری شرط یہ ہے کہ نکاح کے بعد ایک مرتبہ بھی اس عورت سے جماع نہ کر سکا
 ہو اگر ایک مرتبہ بھی جماع کر لیا اور پھر عنین ہو گیا تو عورت کو فسخ نکاح کا اختیار نہیں ہوگا۔
 تیسری شرط یہ ہے کہ جب سے عورت کو شوہر کے عنین ہونے کی خبر
 ہوئی ہے اس وقت سے اس نے اس کے ساتھ رہنے پر رضامندی کی تصریح نہ کی
 ہو مثلاً یہ نہ کہا ہو کہ جیسا بھی ہو اب تو میں اسی کیساتھ زندگی بسر کروں گی۔
 کیونکہ اگر وہ اپنی رضامندی کی تصریح کر چکی ہو تو پھر اس کو مطالبہ تفریق کا حق
 نہیں رہتا ہاں محض سکوت سے اس جگہ رضامندی نہیں سمجھی جائے گی۔

چوتھی شرط یہ ہے کہ جب سال بھر کی مدت گزرنے کے بعد قاضی
 عورت کو اختیار دیدے تو عورت اسی مجلس میں تفریق کو اختیار کر لے لہذا اگر اس
 مجلس میں اس نے اپنے خاوند کیساتھ رہنا پسند کر لیا یا اس قدر سکوت اختیار کیا کہ
 مجلس برخاست ہو گئی خواہ اس طرح کہ یہ عورت مجلس سے اٹھ گئی یا قاضی مجلس سے
 کھڑا ہو گیا تو اس کا اختیار باطل ہو جائے گا اب کسی طرح بھی تفریق نہیں ہو سکتی۔ نیز
 مجلس برخواست ہونے اور عورت کے اٹھ جانے کے علاوہ اور صورتیں بھی ایسی
 ہیں جن سے مجلس بدل جاتی ہے اور اختیار باطل ہو جاتا ہے مثلاً عورت کوئی
 دوسری گفتگو کرنے لگی یا نماز پڑھنے لگی وغیر ذلک مما یدل علی الاعراض اور
 تبدیل مجلس کی مزید تفصیل شامی باب تفویض الطلاق میں معلوم ہو سکتی ہے۔

پانچویں شرط یہ ہے کہ عنین کو سال بھر کی مہلت دینا اور سال گزرنے پر
 عورت کو اختیار دینا اور اس کے بعد بھی اگر خاوند طلاق سے انکار کرے تو تفریق

کر دینا وغیرہ یہ سب امور بالا، قضاء قاضی کے محتاج ہیں بغیر حکم قاضی کے از خود عورت کو تفریق کا اختیار نہیں اور جہاں قاضی نہ ہو تو شرعی پنچایت کے ذریعہ تفریق ہوگی یا نہیں تو کسی عالم دین کے ذریعہ جس کو دونوں فریق حکم تسلیم کریں۔ (اس کی تفصیل انشاء اللہ آگے آئے گی)۔

(نوٹ) بوجہ خلوت صحیحہ عنین شوہر پر پورا مہر واجب ہو چکا تھا وہ تفریق کے بعد بھی ادا کرنا لازم ہو گا نیز عورت پر عدت بھی واجب ہوگی۔

خصی مرد سے علیحدگی

وہ مرد جس نے خصی کر دیا کہ اس کا آلہ تناسل منتشر ہی نہیں ہوتا وہ بھی عنین ہی کے حکم میں ہے یعنی اسکو بھی ایک سال علاج کیلئے مہلت دینے کے بعد اگر جماع پر قادر نہ ہو سکا تو اس کی بیوی کے مقدمہ پیش کرنے پر قاضی تحقیق حال کے بعد عورت کو اختیار دیدیگا پھر عورت کے مطالبہ تفریق پر قاضی شوہر کو طلاق کیلئے حکم کرے گا شوہر کے طلاق سے انکار پر قاضی خود تفریق کر دے گا۔ ۲۔

مقطوع الذکر یا خلقة چھوٹے ذکر والے شوہر سے علیحدگی کا حکم

شوہر مقطوع الذکر ہے (یعنی جس کا عضو تناسل کٹ گیا خواہ تنہا یا مع الانثیین) جس کو اصطلاح میں محبوب کہتے ہیں اور اسی طرح وہ شخص جس کا عضو مخصوص پیدائشی بہت چھوٹا ہے مثل نہ ہونے کے تو اس کو سال بھر کی مہلت دینے کی ضرورت نہیں بلکہ پہلی ہی درخواست پر قاضی محبوب وغیرہ کی تحقیق کر کے عورت کو اختیار دیدیگا جیسا کہ عالم گیری میں ہے (ولو وجدت المرأة زوجها مجبوا بخبرها القاضي للحال لا یؤجل)

(۱) الحيلة الناجز للحيلة العاجزه ۱۷۶، ۱۷۵

(۲) والخصی الذی لا ینتشر ذکرہ ملحق بالعنین (الحيلة الناجزہ للحيلة العاجزہ صفحہ

نیز۔ اگر عورت دعویٰ کرے کہ میرا شوہر محبوب و غیرہ ہے اور مرد اس کا انکار کرے اور بغیر معائنہ کے اس کا فیصلہ نہ ہو سکے تو معائنہ بھی جائز ہے پس قاضی کسی معتبر شخص کو کہدے کہ معائنہ کر کے بتلاؤ کہ عورت سچ کہتی ہے یا مرد۔

مجنون، یعنی پاگل شوہر سے علیحدگی کا حکم

زوجہ مجنون کو بھی تفریق کرانے کا حق ہے مگر جنون کی حد جس سے تفریق کا حق حاصل ہوتا ہے حضرت امام محمدؒ سے مختلف طور سے منقول ہے مبسوط میں ہے (لا تطبق المقام معه) یعنی جنون اس درجہ ہو کہ اس کے ساتھ رہنا مشکل اور قدرت سے باہر ہو اور کتاب الآثار میں ہے (یخاف علیہا قتله) یعنی اس کے ساتھ رہنے میں اندیشہ ہے کہ قتل کر بیٹھے۔ دونوں میں تطبیق کی صورت یہ ہے کہ جو مجنون ایذا پہنچایا کرتا ہو اس کے متعلق عادت غالبہ سے اکثر یہ بھی اندیشہ ہوتا ہے کہ شاید قتل کر بیٹھے خلاصہ یہ ہوا کہ جس مجنون سے ناقابل برداشت ایذا پہنچتی ہو تو اس سے تفریق کا حق حاصل ہوگا۔

تفریق کی صورت

تفریق کی صورت یہ ہے کہ زوجہ مجنون قاضی کی عدالت میں درخواست دے اور خاوند کا خطرناک جنون ثابت کرے اس کے بعد قاضی واقعہ کی تحقیق کرے اگر صحیح ثابت ہو جائے تو مجنون کو مطلق ایک سال کی مہلت علاج کیلئے دیدے خواہ جنون مطبق ہو یا حادث ہر حال میں احتیاطاً یہی حکم ہے کیونکہ فقہ کی کتاب میں دونوں کا حکم واضح نہیں اس لئے بہر صورت ایک سال کی مہلت دیدی جائے گی ایک سال گزرنے کے بعد پھر عورت درخواست کرے اگر شوہر کا جنون اس وقت بھی باقی ہے تو عورت کو اختیار دیدیا جائے اس پر اگر عورت اسی مجلس میں فرقت طلب کرے تو قاضی تفریق کر دے۔ ۲

شرائط تفریق

جو شرائط زوجہ عینین کیلئے ہیں جن کی تفصیل گذر چکی ان میں سے اکثر شرائط زوجہ مجنون کیلئے بھی ہیں جن کا اجمال یہ ہے (۱) نکاح سے پہلے عورت کو خاوند کے مجنون ہونے کا علم نہ ہو (۲) نکاح کے بعد علم ہونے پر رضامندی کا اظہار نہ کیا ہو (۳) مہلت کا سال گزرنے کے بعد جب دوبارہ درخواست پر قاضی عورت کو اختیار ویدے تو عورت اسی مجلس میں فرقت کو اختیار کر لے اگر مجلس برخاست ہو گئی یا عورت خود یا کسی کے اٹھانے سے کھڑی ہو گئی تو اختیار نہیں رہے گا (۴) جنون موجب لفظ کا علم ہو جانے کے بعد اپنے اختیار سے عورت نے جماع یا وواعی جماع کا موقع نہ دیا ہو لہذا اگر مجنون نے بالجبر ہمبستری کر لی تو عورت کا اختیار ختم نہیں ہوگا۔ (۵) زوجہ عینین کی طرح زوجہ مجنون بھی اپنے خاوند سے علیحدہ ہونے میں خود مختار نہیں بلکہ قضاء قاضی شرط ہے جس جگہ قاضی نہ ہو تو وہاں شرعی پنچایت قائم مقام قاضی کے ہوگی۔

فائدہ:- مہر اور عدت کا حکم یہ ہے کہ اگر فسخ نکاح خلوت صحیحہ سے قبل ہوا ہے تب تو مہر بالکل ساقط ہو جائے گا اور عدت کی بھی ضرورت نہیں رہے گی اور اگر عیب جنون معلوم ہونے سے پہلے خلوت صحیحہ ہو چکی بعد ازاں علم جنون ہونے پر فسخ نکاح کی نوبت آئی ہے تو پورا مہر لازم ہو گا اور عدت بھی واجب ہوگی۔

(نوٹ) زوجہ مجنون کا نکاح فسخ ہونے کے لئے جو شرائط مذکور ہوئے ہیں اگر کسی جگہ وہ شرائط موجود نہ ہوں تو جنون کی وجہ سے تو تفریق نہیں ہو سکتی لیکن اگر مجنون آمدنی کا کوئی ذریعہ نہ رکھتا ہو اور نہ اس کو کسب معاش پر قدرت ہو اور زوجہ کیلئے نفقہ کی کوئی دوسری سبیل بھی نہیں تو ایسی صورت میں مفتی کے لئے عورت کے اضطراب کی پوری تحقیق ہو جانے اور چند علماء سے مشورہ کے بعد اس فتویٰ کی بھی گنجائش ہے کہ مذہب مالکیہ کی بناء پر عدم نفقہ کی وجہ سے قاضی یا اس

کے قائم مقام جو ہو وہ ان دونوں میں تفریق کر دے اور یہ تفریق طلاق رجعی کے حکم میں ہوگی مگر اس کیلئے بھی یہ شرط ہے کہ عورت کو عقد نکاح سے قبل خاوند کے فقر و نادار ہونے کا علم نہ ہو ورنہ اگر ناداری کا علم ہوتے ہوئے عقد نکاح کیا گیا تو اب بوجہ عدم نفقہ کے بھی اس کو مطالبہ تفریق کا حق نہ ہوگا۔

شوہر کا جذام، برص یا اس جیسے کسی موذی مرض میں مبتلا ہونا

شوہر کے جذام، برص یا اس جیسے دیگر موذی امراض میں مبتلا ہونے کیوجہ سے عورت ساتھ رہنا نہیں چاہتی اور مرد طلاق یا خلع پر بھی راضی نہیں تو اس سلسلے میں حضرت امام محمدؒ نے تفریق کی اجازت دی ہے اور آج کل اسی پر فتویٰ بھی ہے لہذا عورت اپنا معاملہ قاضی شرعی کے پاس پیش کر کے تفریق کا مطالبہ کرے قاضی تحقیق حال اور ثبوت شرعی کے بعد شوہر کو ایک قمری سال تک علاج کیلئے مہلت دیگا اس کے بعد بھی افاقہ نہیں ہو اور عورت نے دوبارہ تفریق کا مطالبہ کیا تو قاضی تفریق کر ادیگا۔

لیکن اگر شوہر نکاح سے قبل ان امراض میں مبتلا تھا اور اس کا علم عورت اور اس کے اولیاء کو بھی تھا اس کے باوجود نکاح کیا تو اب اس کو تفریق کے مطالبہ کا حق حاصل نہ ہوگا۔ ۲

مرد نے اپنی حالت کے بارے میں عورت کو دھوکا میں ڈال کر نکاح کیا
اگر کسی مرد نے اپنے عقیدہ کے صحیح ہونے یا اپنی مالی حالت یعنی مہر و نفقہ پر قدرت یا مرض القبا، جذام، برص وغیرہ سے سخت یا کم خفا ان وغیرہ کے بارے

(۱) الحيلة الناجزة للحيلة العاجزه ۱۷۸ تا ۱۷۹

(۲) واذا كان بالزوج جنون أو برص أو جزام فلا خيار لها عند أبي حنيفة وأبي يوسف وقال محمد لها الخيار دفعا للضرر عنها كما في الجب والعنة (هداية) قوله لها الخيار لانه تعذر عليها الوصول الى حقها لمعنى فيه فكان بمنزلة الجب والعنة فتخير دفعا للضرر حيث لا طريق لها سواه (حاشية هداية صفحہ ۴۲۲ جلد ۲)

میں غلط بیانی کی۔ اور اس طرح لڑکی اور اس کے اولیاء کو دھوکا دیکر نکاح کیا یا یوں کہا کہ میں فلاں کا بیٹا ہوں لیکن بعد میں معلوم ہوا کہ اس کا بیٹا نہیں بلکہ ولد الزنا ہے یا لقیط مجہول النسب ہے۔ تو ان صورتوں میں بھی لڑکی اور اس کے اولیاء کو نکاح فسخ کرانے کا اختیار ہے لہذا عورت اپنا معاملہ قاضی شرعی کے پاس پیش کر کے تفریق کا مطالبہ کر سکتی ہے قاضی اس بنیاد پر ثبوت شرعی کے بعد مرد کو طلاق کیلئے حکم کرے اگر وہ طلاق سے انکار کرے تو خود سے تفریق کر دے۔

فساد نکاح کی وجہ سے تفریق

خزینۃ الفقہ جلد اول میں شرائط نکاح کے بیان میں گزر چکا ہے کہ شرائط نکاح نہ پائے جانے کی صورت میں نکاح فاسد ہو جاتا ہے اس صورت میں زوجین پر متارکت لازم ہے اگر دونوں خود سے علیحدہ نہ ہوں تو قاضی دونوں کے درمیان تفریق کر دیگا۔ متارکت کی صورت یہ ہے کہ زوجین میں سے کوئی دوسرے کے متعلق یوں کہے کہ میں نے اس کو چھوڑ دیا میں اس سے علیحدہ ہو گیا یا اس کے ہم معنی کوئی اور جملہ کہے پھر متارکت یا تفریق قاضی کے بعد عورت پر عدت لازم ہوگی بشرطیکہ وطی کر لی گئی ہو یہاں خلوت وطی کے قائم مقام نہیں ہوگی نیز عدت صرف فرقت اور طلاق کی وجہ سے ہوگی موت کی وجہ سے نہیں اور عدت کا شمار تفریق یا متارکت کے وقت سے ہوگا۔ ۲

(۱) لو تزوجتہ علی انہ حر او منی او قادر علی البهر والنفقة فبان بخلافه او علی انہ فلان ابن فلان فاذا هو لقیط او ابن زنا کان لها الخیار (درمختار علی هامش شامی صفحہ ۱۷۶ جلد ۱)

(۲) ویجب مہر المثل فی نکاح فاسد الخ وثبت لكل واحد منهما فسخه ولو بغیر محضر عن صاحبه ودخل بها اولا فی الاصح خروجا عن المعصية فلا ینافی بل یجب علی القاضی التفریق بینهما وتجب العدة بعد الوطی لا الخلوة للطلاق لا للموت بن وقت التفریق او متلركة الزوج (درمختار) المتلركة فی الفاسد بعد الدخول لا تكون الا بالقول کخلیت سبیلک او ترکک (شامی صفحہ ۲۷۴ تا ۲۷۷ جلد ۴)

تفریق بسبب حرمت مصاہرت

خزینۃ الفقہ باب المحرمات میں تفصیل سے حوالہ کے ساتھ یہ مسئلہ آچکا ہے کہ کچھ ایسے ناجائز اسباب ہیں جن کی وجہ سے رشتہ نکاح ختم ہو کر زوجین کے مابین حرمت مؤبدہ ثابت ہو جاتی ہے لہذا وہاں ایک نظر دیکھ لیا جائے۔

خلاصہ یہ ہے کہ جب عورت نے یہ دعویٰ کیا کہ شوہر کے اصول مثلاً باپ، دادا وغیرہ یا اس کے فروع مثلاً بیٹا پوتا وغیرہ میں سے کسی نے اس سے زنا کیا ہے یا اسے شہوت کیساتھ مس کیا ہے یا فرج داخل کی طرف بشہوت دیکھا ہے۔ یا شوہر نے میرے اصول مؤنث مثلاً میری ماں یا دادی یا میرے فروع مؤنث بیٹی پوتی وغیرہ میں سے کسی کیساتھ زنا کیا ہے یا ان میں سے کسی کو شہوت کیساتھ چھوا ہے یا فرج داخل کی طرف شہوت کیساتھ دیکھا ہے اور شوہر نے بیوی کے اس بیان کی تصدیق کر دی۔ یا شوہر کے انکار کی صورت میں قاضی کے پاس اپنا معاملہ گواہوں کے ذریعہ ثابت کر دیا تو میاں بیوی کے درمیان ہمیشہ ہمیش کیلئے حرمت ثابت ہو جائے گی اب شوہر کی ذمہ داری ہے کہ وہ بیوی سے متارکت کے الفاظ مثلاً میں نے تمہیں چھوڑ دیا یا میں تم سے علیحدہ ہو گیا وغیرہ کہہ کر اس کو الگ کر دے۔ اگر شوہر اپنی تصدیق یا بیوی کے اپنے دعویٰ پر بینہ قائم کرنے کے باوجود متارکت سے گریز کرے تو قاضی نیلۃ عن الزوج تفریق کر دے گا اور یہ تفریق ظاہراً و باطناً دونوں طرح سے نافذ ہوگی۔

اور اگر بیوی کے دعویٰ کو شوہر نے تسلیم نہیں کیا اور عورت گواہوں کے ذریعہ اس کو ثابت بھی نہیں کر سکی تو خاوند سے حلف لیا جائے گا اگر اس نے حلف لے لیا تو مقدمہ خارج کر دیا جائیگا اور عورت کو شوہر کے پاس رہنے کا حکم کر دیا جائے گا اور اگر شوہر حلف سے انکار کرے تو تفریق کر دی جائے گی۔

تنبیہ:- اگر خاوند کو غالب گمان ہو کہ ایسا واقعہ ضرور ہوا ہے جس سے حرمت مصاہرت متحقق ہو گئی تو پھر اس کا انکار کرنا حرام ہے اگر اس نے جھوٹا حلف

لیا اور قاضی نے فیصلہ کر دیا تو اس سے بیوی حلال نہیں ہوگی نیز اسی طرح عورت اس بات کو جانتی ہے کہ میرا نکاح ٹوٹ گیا مگر شہادت معتبرہ پیش نہیں کر سکی اور شوہر نے حلف بھی اٹھالیا جس کی وجہ سے قاضی نے مقدمہ خارج کر دیا تو اس عورت کیلئے جائز نہیں ہے کہ وہ اپنے اختیار سے شوہر کو اپنے نفس پر قدرت دے بلکہ خلع وغیرہ کے ذریعہ اس مرد سے چھٹکارے کا کوئی راستہ اختیار کرے اگر کوئی تدبیر کارگر نہ ہو تو جب تک اپنا بس چلے شوہر کو پاس نہ آنے دے مگر جب تک خاوند متارکت نہ کرے یا قاضی تفریق نہ کر دے اس وقت تک دوسری جگہ بھی اس عورت کا نکاح درست نہیں ہو سکتا۔

حرمیت مصاہرت ثابت ہونے کی شرائط

تقبیل اور مس یا شہوت سے حرمت ثابت ہونے کے لئے چند شرائط ہیں ان کے بغیر حرمت ثابت نہیں ہوگی۔ (۱) مرد و عورت دونوں قابل شہوت ہوں یعنی مرد کم از کم بارہ سال کا اور عورت نو سال کی ہو۔ (۲) چھوٹا اور اندرون شر مگاہ کو دیکھنا قصد اضروی نہیں بلکہ سہواً، نسیاناً، خطاءً، جہالۃً کسی طرح سے بھی مس بشہوت یا داخل فرج کی طرف نظر بشہوت کافی ہے (۳) مس اور فرج داخل کو دیکھنا، شہوت کیساتھ شرط ہے لہذا اگر چھونے یا دیکھنے کے وقت شہوت نہیں تھی بلکہ بعد میں پیدا ہوئی تو حرمت ثابت نہیں ہوگی۔ (۴) مس اور تقبیل سے ثبوت حرمت کے لئے دونوں میں شہوت کا ہونا ضروری نہیں عورت یا مرد کسی ایک میں شہوت کا پایا جانا کافی ہے۔ (۵) اندرون فرج اور آلہ تناسل کے دیکھنے میں شہوت دیکھنے والے میں شرط ہے صرف دوسری طرف سے شہوت کا ہونا موجب حرمت نہیں۔ (۶) بیوی کا دعویٰ بذریعہ شہادت مسموع ہونے کی تفصیل یہ ہے کہ صرف ہونٹ یا رخسار کا بوسہ لینے یا شر مگاہ یا عضو مخصوص یا پستان کے چھونے کی شہادت

معتبر ہو جائیگی شہوت کا انکار مسموع نہ ہو گا بلکہ تفریق کر دی جائے گی اس کے برخلاف سر یا پیشانی اور باقی بدن کے چھونے میں اس بات پر شہادت ضروری ہوگی کہ یہ فعل شہوت کیساتھ ہوا ہے گواہوں کو اس کا علم انتشار آلہ یا دیگر قرآن سے ہوا ہے در نہ شہوت کو چھوڑ کر صرف اس فعل پر گواہی دینا کالعدم قرار دیا جائے گا البتہ خاوند سے حلف لیا جائے گا کہ یہ فعل شہوت سے تھا یا نہیں اگر اس نے حلف لے لیا تو قاضی تفریق نہیں کریگا ورنہ تفریق کر دی جائیگی۔ (۷) بوسہ اور مس یا شہوت سے حرمت مصاہرت ثابت ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ بیچ میں کوئی کپڑا حائل نہ ہو جو بدن کی گرمی محسوس ہونے کو روک دے اگر کسی نے ایسے موٹے کپڑے کے اوپر سے بوسہ لیا یا مس بال شہوت کیا جس سے بدن کی حرارت محسوس نہ ہوتی ہو تو حرمت ثابت نہیں ہوگی۔ (۸) حرمت ثابت ہونے کے لئے ایک شرط یہ بھی ہے کہ مس یا تقبیل یا نظر بال شہوت سے انزال نہ ہوا ہو اگر انزال ہو گیا تو حرمت ثابت نہیں ہوگی کیونکہ یہ چیزیں جماع کا سبب نہیں ہوتیں۔

غیر کفو میں نکاح کی وجہ سے تفریق

غیر کفو میں نکاح کی کل سات صورتیں ہیں ہر ایک کا حکم علیحدہ ہے خزینۃ الفقہ جلد اول باب کفایت میں تمام مسائل آچکے ہیں ایک نظر دیکھ لیا جائے تاہم خلاصہ کے طور پر یہاں بھی ذکر کر دیا جاتا ہے وہ یہ کہ دو صورتوں میں تو نکاح منعقد ہو کر لازم رہے گا تفریق کا حق نہیں ہوگا۔ اس کے بعد دو صورتوں میں نکاح بالکل صحیح اور منعقد ہی نہیں ہوگا اور بعد کی تین صورتوں میں فسخ اور تفریق کا حق ہو گا وہ صورتیں مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) نابالغ لڑکے یا لڑکی کا نکاح پہلے اور دوسرے درجہ کے ولی یعنی باپ یا دادا نے کیا جس میں ولایت اجبار کے تمام شرائط موجود ہوں یعنی باپ یا دادا نے

ہوش حواس کی حالت میں نابالغ اولاد کا نکاح ان کی خیر خواہی، اور مصالح و مبہلاتی کے پیش نظر غیر کفو میں کرویا۔ (۲) بالغ لڑکے نے خود سے غیر کفو میں نکاح کیا تو ان دونوں صورتوں میں نکاح منعقد ہو کر لازم رہے گا فسخ کا اختیار نہ ہوگا۔ (۳) باپ دادا کے علاوہ کسی دوسرے ولی نے نابالغ لڑکے یا لڑکی کا نکاح غیر کفو میں کیا۔ (۴) باپ دادا نے ہی نابالغ اولاد کا نکاح غیر کفو میں کیا مگر باپ دادا کے اندر ولایت اجبار مفقود تھی مثلاً بے غیرت یا لاپرواہی یا کسی لالچ میں یا نشہ کی حالت میں ایسے گھرانے میں نکاح کر دیا جو معاشرہ میں اسکا ہم پلہ نہ تھا تو ان دونوں صورتوں میں نکاح بالکل منعقد ہی نہ ہوگا۔ (۵) بالغ نے اپنا نکاح خود سے ولی کی رضامندی کے بغیر غیر کفو میں کر لیا تو ولی عصبہ کو اس صورت میں حق تفریق حاصل ہوگا۔ (۶) بالغ اور ولی دونوں نے کفایت کی شرط پر نکاح کیا یا شوہر کی بات پر اعتماد کرتے ہوئے کفو سمجھ کر نکاح کیا مگر بعد میں معلوم ہوا کہ لڑکا کفو میں نہیں ہے تو اس صورت میں ولی اور بالغ کو قاضی کے ذریعہ تفریق کا حق ہوگا۔ (۷) باپ دادا نے بالغ اولاد کا نکاح کفایت کی شرط پر کیا یا کفایت کے سلسلے میں فریق ثانی کے بیان پر اعتماد کر کے کیا لیکن بعد میں اس کے خلاف ظاہر ہوا تو عدم کفایت کی بنیاد پر باپ دادا کو بذریعہ قضاء قاضی تفریق کا حق حاصل ہوگا۔ بلکہ نابالغ لڑکا اور لڑکی بالغ ہو چکے اور اس کے بالغ ہونے سے قبل باپ دادا نے حقیقت ظاہر ہونے کے بعد بھی نکاح کو منظور نہ کیا تو اب اولاد کو بھی عدم کفایت کی بنیاد پر بذریعہ قضاء قاضی حق تفریق حاصل ہوگا اور باپ دادا کو بھی حق رہے گا بلوغ کے بعد لڑکا لڑکی یا باپ دادا کوئی بھی نکاح کو فسخ کر سکتا ہے اگرچہ دوسرا بقاء نکاح پر رضامند ہو جائے۔

(نوٹ) عدم کفایت کی بنیاد پر تفریق کا حق اس وقت تک حاصل ہوگا

جب تک کہ اس شوہر سے اولاد نہ ہوئی ہو یا اس سے حمل ظاہر نہ ہوا ہو۔
بالغ ہونے کے بعد اختیار فسخ کی صورتیں

جیسا کہ گزر چکا کہ اگر نابالغ اولاد کا نکاح باپ دادا نے کیا تو بہر صورت نکاح منعقد ہوگا فسخ کا اختیار کفو یا غیر کفو میں رضامندی کی تصریح کے بعد نہیں ہوگا اور اگر باپ دادا کے علاوہ ولی نے غیر کفو میں نکاح کیا تو نکاح منعقد ہی نہیں ہوگا۔ ہاں اگر باپ دادا کے علاوہ ولی نے کفو اور مہرشل پر نکاح کیا تو نابالغ اولاد کو بالغ ہونے کے بعد فسخ نکاح کا اختیار رہتا ہے جس کی تین صورتیں ہیں (۱) لڑکی کو اپنے نکاح کی خبر پہلے سے ہے اور شوہر نے ابھی اس سے وطی بھی نہیں کی ہے تو بالغ ہوتے ہی اپنی ناراضگی اور ناپسندیدگی کا اظہار اسی مجلس میں اسی وقت کر دے کہ میں اس نکاح کو ناپسند کرتی ہوں اگرچہ تنہائی میں ہو اور اگر اس نے بلوغ کے بعد ایک لمحہ بھی توقف کیا تو اختیار ختم ہو جائے گا مگر ناراضگی کے اظہار کے بعد بھی قضاء قاضی ضروری ہے (۲) دوسری صورت یہ ہے کہ اس کو پہلے سے اپنے نکاح کی خبر نہیں تھی تو جو ان ہونے کے بعد جس وقت نکاح کی خبر ملے فوراً اسی وقت اسی مجلس میں انکار کر دے اگر ایک لمحہ بھی توقف کرے گی تو اختیار ختم ہو جائے گا۔ (۳) تیسری صورت یہ ہے کہ اگر جوان ہونے سے قبل لڑکی کے شوہر نے اس سے صحبت کر لی تو فوراً بالغ ہوتے ہی یا خبر نہ ہونے کی صورت میں خبر پاتے ہی انکار کرنے کی ضرورت نہیں بلکہ جب تک اس کی رضامندی کا حال معلوم نہ ہو جائے تب تک نکاح میں رہنے اور نہ رہنے کا اختیار باقی رہے گا خواہ کتنا ہی زمانہ کیوں نہ گزر جائے ہاں جب اس نے صاف زبان سے منظور کر لیا کہ میں نکاح میں رہنا چاہتی ہوں یا کوئی ایسی بات پائی گئی جس سے رضامندی ثابت ہو جاتی ہے جیسے اپنے شوہر کیساتھ میاں بیوی کی

(۱) ولہ ای للعولی اذا کان عصبۃ... الاعتراض فی غیر الکف فیفسخہ القاضی ویقجدد بتحدد النکاح مالم یسکت حتی تلد منه لثلا یضیع الولد وینبغی الحاق الحبل الظاهر بہ (درمختار علی هامش شامی صفحہ ۱۵۵ تا ۱۵۶ جلد ۴)

طرح خلوت صحیحہ کر لیا تو پھر اختیار جاتا رہے گا اور نکاح لازم ہو جائے گا۔ ۱۔

مہر میں غیر معمولی کمی کی وجہ سے فسخ نکاح

بالغہ نے بغیر ولی کی اجازت کے اپنا نکاح اگرچہ کفو میں کیا ہو مگر مہر مثل سے بہت کم مہر مقرر کیا تو نکاح صحیح تو ہو جائے گا مگر ولی عصبہ کو یہ حق ہو گا کہ وہ شوہر سے مہر مثل مکمل کر ائے اگر شوہر نے پورا کر دیا تو اعتراض کا حق ختم ہو جائے گا اور اگر وہ مہر مثل کے برابر مہر دینے سے گریز کرے تو ولی کو حق ہے کہ قاضی کے پاس معاملہ پیش کر کے نکاح کو فسخ کرا دے۔ ۲۔

احد الزوجین کے ارتداد یا قبول اسلام سے فسخ نکاح

الحلیۃ الناجزہ میں اس مسئلے کی مفصل بحث موجود ہے قدرے تفصیل کیساتھ خزینۃ الفقہ جلد اول کے اخیر میں بھی کچھ مسائل آچکے ہیں یہاں بھی خلاصہ یہ ہے کہ غیر مسلم میاں بیوی اگر ایک ساتھ ایمان قبول کر لیں تو نکاح باقی رہے گا بشرطیکہ زوجین کے مابین حریمت کا رشتہ نہ ہو۔ صرف بیوی ایمان قبول کرے تو شوہر پر اسلام پیش کیا جائے گا۔ قبول کر لے، تو نکاح باقی رہے گا ورنہ تفریق کر دی جائے گی۔ اسی طرح (نعوذ باللہ) میاں بیوی دونوں مرتد ہو کر پھر ایک ساتھ اسلام قبول کر لیں تو ان کا نکاح باقی رہے گا۔ اگر زوجین میں سے کوئی ایک مرتد ہو جائے تو ان کا نکاح خود بخود ختم ہو جاتا ہے اگر پھر دوبارہ اسلام قبول کر لے تو تجدید نکاح کے بغیر ساتھ نہیں رہ سکتے لیکن اگر عورت خاوند سے پریشان ہو کر نکاح توڑنے یا کسی

(۱) وان كان المزوج غیرهما ای غیر الاب وابیہ... لایصح النکاح من غیر کف او بغبن فاحش أصلاً.. وان کلن من کف وبمهر المثل صح ولكن لهما ای لصغیر وصغیرۃ ملحق بهما خیار الفسخ ولو بعد الدخول بالبلوغ او العلم بالنکاح بعده... بشرط القضا (درمختار علی هامش شامی ۱۷۳ تا ۱۷۶ جلد ۴) (۲) عما لو تزوجت بدون مهر المثل فقد علمت ان للولی الاعتراض ایضاً والظاهر انه لا خلاف فی صحة العقد الخ فلذا قالوا له الاعتراض حتی یتم مهر المثل او یفروق القاضی فاذا أتم المهر زال سبب الاعتراض (شامی ۱۵۶ تا ۱۵۷ جلد ۴)

اور مقصد کیلئے مرتد ہوئی تو ایسی عورت کو جبراً مسلمان کر کے شوہر اول ہی سے کم مہر پر دوبارہ نکاح کرادیا جائے بشرطیکہ شوہر اس کا طالب ہو۔ اور اگر شوہر خاموش ہے یا صراحتہ چھوڑ رکھا ہے تو پھر عورت دوسرے مرد سے نکاح کر سکتی ہے۔ ۱۔
فرقت کی وہ صورتیں جن میں قضاء قاضی شرط نہیں

طلاق کے علاوہ بہت سی صورتیں ایسی ہیں کہ جن سے خود بخود نکاح ختم ہو جاتا ہے قضاء قاضی ان کے لئے ضروری نہیں ہے (۱) مصاہرت کیوجہ سے جو حرمت ثابت ہوتی ہے اس میں قضاء قاضی کے بغیر شوہر کا متارکت کر لینا نکاح کے ختم ہونے کے لئے کافی ہے (۲) نکاح فاسد ہونے کی صورت میں زوجین میں سے کوئی متارکت کر لے (۳) کسی نے اپنی بیوی سے ایلاء کیا اور مدت ایلاء کے اندر رجوع نہیں کیا تو خود بخود نکاح ختم ہو جاتا ہے (۴) ارتداد کیوجہ سے خود بخود نکاح ختم ہو جاتا ہے قضاء قاضی شرط نہیں۔

فرقت کی وہ صورتیں جن میں قضاء قاضی شرط ہے

مذکورہ چار صورتوں کے علاوہ تفریق کے تمام مسائل میں قضاء قاضی شرط ہے۔ ہندوستان کی بعض ریاستوں اور بیرون ہند کے وہ ممالک جہاں شرعی قاضی موجود ہیں وہاں تو معاملہ سہل ہے اور جہاں شرعی قاضی موجود نہیں تو وہاں حاکم شرعی کو اس کے قائم مقام قرار دیا گیا ہے اگر حاکم شرعی بھی نہیں تو شرعی پنچایت میں معاملہ پیش کرنے کی گنجائش ہے اگر یہ بھی ممکن نہ ہو تو کسی عالم دین کو فریقین حکم تسلیم کر لیں تو وہ بھی نکاح کو فسخ کر سکتا ہے اگر ایک فریق حکم تسلیم کرے اور دوسرا فریق اس کا انکار کرے تو اس عالم کا کیا ہو فیصلہ نافذ نہیں ہو گا دونوں فریق کا متفق ہونا ضروری ہے۔ ۲۔

(۱) مستفاد الحيلة الناجزة ۱۱۵ تا ۱۲۳ (۲) وفي الفتح واذا لم يكن سلطان ولا من يجوز التقلد منه كما هو في بعض بلاد المسلمين غلب عليهم الكفار كقوتبة الآن يجب على المسلمين ان ينفقوا على واحد منهم يجعلونه واليا فيبولى قاضيا ويكون هو الذي يقضى بينهم وكذا ينصبوا اماما يصلى بهم الجمعة (شامی ۴۳ جلد ۸ کتاب القضاء)

اہلیت قضاء کیلئے ضروری صفات

منصب قضاء پر فائز ہونے کے لئے قاضی کے اندر چند صفات کا پایا جانا ضروری ہے مثلاً قاضی کا عقل، بالغ، مسلمان، آزاد اور بیٹا ہونا شرط ہے اسی طرح بولنے والا ہو، گونگانہ ہو، سننے والا ہو بالکل بہرہ نہ ہو، حد قذف میں سزا یافتہ نہ ہو، صاحب علم و فضل ہو حلال و حرام اور دیگر ضروری احکام پر اس کی نگاہ ہو، کتاب و سنت اور طریقہ اجتہاد سے واقف ہو، جس ملک یا علاقہ کیلئے قاضی مقرر کیا گیا ہو وہاں کی زبان و محاورات سے آشنا ہو، علمائے دین سے مشورہ لینے میں عار محسوس نہ کرتا ہو، سچا، دیانت دار، عقیف، گناہوں سے بچنے والا، مقام تہمت اور شبہات سے دور رہنے والا، رضا و غضب ہر حال میں خدا کی نافرمانی سے محفوظ اور صاحب مروءت ہو، نیز محل تہمت سے بچنے والا لالچ سے پاک، ذہین و فطین ہو۔ مزاج میں عجلت نہ ہو، اپنے دین کے معاملہ میں محتاط اور قابل اعتماد ہو، اہل معاملہ کی چالوں پر نگاہ رکھنے والا، جعل سازی سے دھوکا نہ کھانے والا اور صاحب بیعت و وقار ہو، ایسا سنجیدہ ہو جس کی سنجیدگی میں غضب اور کبر کی ملاوٹ نہ ہو، ایسا متواضع اور منکسر المزاج جس کی تواضع میں کمزوری کا دخل نہ ہو اللہ کی رضا کے مقابلہ میں کسی کی رضا کی اور اس کی ناراضگی کے مقابلہ میں مخلوق کی ناراضی اور اس کی ملامت کی پروا نہ کرتا ہو، کردار کا مضبوط، دانش مند، سمجھ دار اور صالح ہو۔

حاکم شرعی

جہاں قاضی شرعی موجود نہیں وہاں حاکم حج مجسٹریٹ وغیرہ کو اس قسم کے معاملات میں اختیار رہتا ہے مگر اس کے لئے چند شرائط ہیں (۱) اول یہ کہ وہ مسلمان ہو جو گورنمنٹ کی طرف سے متعین ہو کافر حاکم کا فیصلہ مسلمانوں پر نافذ

نہیں ہوگا لقولہ تعالیٰ (ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً) یعنی اللہ تعالیٰ نے کافروں کیلئے اہل ایمان پر کوئی راہ نہیں رکھی ہے، کیونکہ قانون شریعت کا مسلمہ اصول ہے کہ اس قانون کے مطابق فیصلہ وہی شخص کر سکتا ہے جو خود بھی اس قانون کو تسلیم کرے (۲) دوسری شرط یہ ہے کہ حاکم کے اندر اسلامی قانون کا اتنا علم اور اتنی فہم ہو کہ وہ معاملات میں ہر مقدمہ کے مخصوص حالات کو سمجھ کر اسلامی قانون کے مطابق قانون کی صحیح تعبیر مقدمہ پر کر سکے اس کیلئے فقہیانہ بصیرت ضروری ہے لہذا اگر رواد مقدمہ غیر مسلم مرتب کرے اور مسلمان حاکم فیصلہ کرے یا بالعکس تب بھی فیصلہ نافذ نہ ہوگا اسی طرح عینین وغیرہ کو مہلت تو مسلمان حاکم نے دی ہو لیکن تفریق سے قبل دوسرا غیر مسلم حاکم آگیا اور اس نے تفریق کر دی یا بالعکس تو وہ تفریق صحیح نہیں ہوگی کیونکہ فیصلہ کیلئے اہلیت قضاء شرط ہے اور نااہل کا فیصلہ غیر معتبر ہے اسی طرح نااہل کے سامنے شہادت بھی ناکافی ہے۔ ۱۔

کورٹ کا فیصلہ اور تفریق

کورٹ کا فیصلہ اگر شرعی قوانین کے مطابق ہو تو نافذ ہو کر نکاح فسخ ہو سکتا ہے۔ شرعی قانون اور ضابطہ یہ ہے کہ حاکم جج مسلمان ہو اور اسلامی قانون کا علم و فہم رکھتا ہو اور مقدمہ کی پوری تحقیق دونوں فریق سے کرتا ہو یعنی اگر عورت نے مقدمہ دائر کیا تو شوہر کو بھی عدالت میں بلوائے اور اس سے عورت کے الزامات کا جواب طلب کرے اگر شوہر ان الزاموں سے انکار کر دیتا ہے تو پھر عورت سے گواہ طلب کئے جائیں اگر عورت گواہ پیش نہ کر سکے تو پھر شوہر سے قسم لی جائے اگر شوہر حلفیہ طور سے عورت کے الزام اور دعویٰ کو غلط قرار دیدے تو عورت کا دعویٰ خارج کر دیا جائے۔ اور اگر عورت گواہ پیش کر دے تو عدالت شوہر کو حقوق زوجیت ادا کرنے کی تاکید کرے۔ مگر ان سب کے باوجود اگر عدالت فیصلہ کرتے ہوئے اس نتیجہ پر پہنچی ہے کہ ان دونوں کا یکجا رہنا ممکن نہیں تو شوہر کو طلاق

دینے کا حکم کرے اگر شوہر طلاق دینے پر آمادہ نہیں اور نہ حقوق واجبہ ادا کرتا ہے اور نہ حقوق ادا کرنے کی صلاحیت ہے جیسے عمنین، اور معسر، تو پھر حاکم فسخ نکاح کا فیصلہ کرے۔ مگر یہ باتیں ہندوستانی کورٹ میں مفقود ہیں اولاً تو حاکم حج مسلمان نہیں۔ دوسری بات یہ ہے کہ وہ قانون شرعیہ کے خلاف صرف عورت کی شکایت پر بغیر شوہر کے بلائے نکاح ختم کر کے عورت کو نکاح ثانی کی اجازت دیدیتا ہے۔ اسلئے یہ حاکم حاکم شرعی نہیں اور یہ عدالت عدالت شرعی نہیں حاکم اگر مسلمان ہو تو بھی اس کو حاکم شرعی نہیں مانا جائے گا اور اس کے کئے ہوئے فیصلہ سے نکاح فسخ نہیں ہوگا عورت بدستور شوہر کے نکاح میں باقی رہے گی۔

شرعی پنچایت

حاکم شرعی کے بھی نہ ہونے کی صورت میں معاملہ کو شرعی پنچ کے حوالہ کرنے کی گنجائش ہے شرعی پنچ کے سب ارکان مسلمان اور اہل علم ہوں اور کم از کم تین ہوں۔ عوام کی پنچایت کا کچھ اعتبار نہیں معلوم نہیں کہاں قواعد شرعیہ کے خلاف کر بیٹھیں اگر یہ میسر نہ ہو تو پنچ میں ایک معاملہ شناس عالم جو شہادت اور قضاء کے احکام میں ماہر ہو امیر کی حیثیت سے اس پنچایت کا رکن ہو کہ پنچ اول سے اخیر تک جو بھی کام کرے اس سے پوچھ کر کرے باقی تمام ارکان کا دیندار اور عادل ہونا ضروری ہے یعنی گناہ کبیرہ سے مجتنب ہوں اور صغائر پر مصر نہ ہوں اگر کبھی گناہ سرزد ہو جائے تو فوراً توبہ کرنے والے ہوں۔ لہذا وہ شخص جو سودیارتوت وغیرہ لیتا ہو یا ڈاڑھی منڈواتا ہو یا جھوٹ بولتا ہو یا نماز روزہ کا پابند نہیں وہ اس جماعت کا رکن نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ مسئلہ مالکیہ سے لیا گیا ہے اس لئے اس کی تمام شرائط کی رعایت لازم ہے نیز تمام ارکان کا اتفاق رائے سے فیصلہ اور نکاح کو فسخ کرنا ضروری ہے کثرت رائے کا اعتبار نہیں ہوگا۔ خدا نخواستہ کسی واقعہ کے متعلق

پنچایت کے ارکان میں اختلاف رہا تو تفریق وغیرہ نہ ہو سکے گی۔

عدت کا بیان

(عدت کے معنی) عدت کے معنی لغت میں تعداد، گنتی اور شمار کرنے کے آتے ہیں اصطلاح شرع میں جو نکاح مؤکد ہوتا ہے (صحبت یا خلوت صحیحہ یا شوہر کی موت سے) اسکے زوال کے بعد اسکے آثار کو ختم کرنے کیلئے شریعت نے جو مدت مقرر کی ہے اتنی مدت تک عورت کو نکاح وغیرہ سے رکنے اور انتظار کرنا نام عدت ہے۔ ۲۔

وضاحت

جب کسی عورت کو اس کا شوہر طلاق دیدے یا خلع یا ایلاء یا فسخ نکاح وغیرہ سے نکاح یا نکاح جیسی چیز (مثلاً نکاح فاسد) ٹوٹ جائے بشرطیکہ اس نکاح میں جماع یا خلوت صحیحہ ہو چکی ہو یا شوہر مر جائے تو ان تمام صورتوں میں عورت مقررہ مدت تک (جس کی تفصیل آگے آئے گی) گھر میں رکی رہے جب تک وہ مدت ختم نہ ہو جائے تب تک نہ کہیں جائے اور نہ کسی دوسرے مرد سے نکاح کرے اتنی مدت گزارنے کو عدت کہتے ہیں عدت پوری ہونے کے بعد جہاں چاہے جائے اور جس سے چاہے نکاح کرے۔

عدت کی حکمت

زوال نکاح کے بعد اللہ رب العزت نے عورت پر جو عدت واجب کی ہے وہ مبنی بر حکمت ہے اس میں بہت سے فوائد اور بہت سی تفصیلات ہیں۔ عدت براءت رحم ہوتی ہے یعنی اس کے بعد کلی طور سے اطمینان حاصل ہو جاتا ہے کہ اب اس عورت کے رحم میں پہلے خاوند کا نطفہ بالکل نہیں رہا اب اگر وہ دوسرا نکاح

(۱) مستفاد الحیلة الناجزة للحیلة العاجزة ۵۱ تا ۵۴ ربر عنوان متعلق جماعت مسلمین

(۲) باب العدة هي لغة بالكسر الاحصاء، (درمختار) وعرفها في البدائع بانها اجل تضرب لانقضاء ما بقي من آثار النكاح (شامی صفحہ ۱۷۷ جلدہ) وفي الشريعة نربص يلزم المرأة عند زوال ملك المتعة مؤكدا بالدخول او الخلوة او الموت (حاشیہ ہدایہ ۱۰ صفحہ ۴۲۲ جلد۲)

کرے گی تو اس کا اندیشہ نہ ہو گا کہ یہ بچہ کس شوہر کا ہے، بچہ کا نسب صحیح ثابت ہو کر وہ اپنے باپ کے مال و جائیداد کا وارث ہو گا، عدت شریعت کا قانونی حق ہے تاکہ شرعی ضابطے کے مطابق والد اور ولد دونوں کو ایک دوسرے سے حقوق دلوائے جائیں، عدت نعمت نکاح اور عورت کا محافظ قلعہ، بندھن نکاح کے زوال اور شوہر کی جدائی پر غم و افسوس اور اس کی موت پر سوگ کا اظہار ہے، نیز اللہ تعالیٰ کا بڑا احسان ہے کہ اس نے عدت کا وقفہ ویکرز و جین کو باہم ملنے کا موقع دیا ہے کہ وہ اپنی ماضی کی غلطی پر اظہار ندامت کر کے دوبارہ ازدواجی زندگی استوار کر سکتے ہیں، چنانچہ طلاق رجعی کی عدت میں تو ہر وقت رجوع کا موقع ملتا ہی ہے، طلاق بائن کی عدت میں بھی غور و فکر کر کے باہمی رضامندی سے دوبارہ نکاح کر سکتے ہیں۔

شرائط وجوب عدت

(۱) نکاح صحیح کی صورت میں وطی یا خلوت کا پایا جانا عدت واجب ہونے کیلئے شرط ہے خواہ خلوت صحیحہ ہو یا خلوت فاسدہ، لہذا وطی یا خلوت سے قبل علیحدگی ہو گئی تو عدت واجب نہیں ہوگی۔ (۲) نکاح کے بعد شوہر کا انتقال کر جانا خواہ وطی یا خلوت نہ ہو سکی ہو محض نکاح ہی سے عدت وفات واجب ہو جاتی ہے۔ (۳) نکاح فاسد میں وطی کا ہونا ضروری ہے لہذا محض خلوت یا شوہر کے انتقال سے عدت واجب نہیں ہوگی۔

عدت کی مدتیں اور اس کی شکلیں

عدت دو طرح کی ہوتی ہے (۱) عدت طلاق (۲) عدت وفات۔ پھر عورتوں کو حیض آنے اور نہ آنے کے اعتبار سے عدت طلاق کی مختلف صورتیں

(۱) وسبب وجوبها عقد النکاح المتأكد بالتسليم وما جرى مجراه من موت او خلوت ای صحیحة فلاحدة بخلوۃ الرتقلہ (درمختلر) وما جرى مجره الخ وهذا خاص بالنکاح الصحیح اما الفاسد فلا تجب فيه العدة الا بالوط ... (ای صحیحة) فيه نظر فان الذی تقدم فی باب المهر ان المذهب وجوب العدة للخلوة صحیحة او فاسدة (شامی صفحہ ۱۸۰ جلدہ)

ہیں ہر ایک کو قدرے تفصیل سے بیان کیا جاتا ہے۔

مطلقہ حائضہ موطوءہ کی عدت

اگر کسی ایسی عورت کو طلاق دیدی گئی جس کو حیض آتا ہو خواہ طلاق رجعی ہو یا بانہ یا مغلطہ یا بغیر طلاق کے زوجین کے مابین تفریق ہو گئی اور شوہر نے اس عورت سے وطی بھی کر لی ہو یا خلوت ہو چکی ہو، تو ایسی عورت کی عدت تین ماہواری کا آنا ہے جب مکمل تین حیض گزر جائیں تو عدت پوری ہو جائے گی ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

وَالْمُطَلَّاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ
ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ ۚ
کہ جن عورتوں کو طلاق دیدی گئی ہو
وہ تین مرتبہ ماہواری آنے تک
اپنے آپ کو روکے رکھیں۔

مطلقہ حائضہ غیر موطوءہ کی عدت

اگر ایسی عورت کو طلاق دی گئی یا فرقت واقع ہوئی جس کو حیض تو آتا ہے مگر اسکے شوہر نے اس سے وطی نہیں کی یا خلوت نہیں پائی گئی تو اس پر طلاق کی عدت نہیں البتہ موت کی عدت ہے جس کی تفصیل آگے آئے گی۔ قرآن میں ہے کہ

ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ
تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ
عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا ۚ

پھر تم انکو ہاتھ لگانے سے قبل طلاق دیدو
تو تمہارے لئے ان عورتوں پر کوئی
عدت نہیں جس کے دنوں کو شمار کرو۔

طلاق سے قبل وطی ہونے اور نہ ہونے میں اختلاف ہو

طلاق سے قبل وطی ہونے اور نہ ہونے میں زوجین کا اختلاف ہو جائے تو

(۱) سورة البقرة آیت صفحہ ۲۲۸ واذا طلق الرجل امرأته طلاقاً بائناً او رجعياً او وقعت الفرقة بينهما بغیر طلاق وہی حرة من حیض فعدتها ثلاثة افرام (ہدایہ ۴۲۲ جلد ۲ باب العدة (۲) سورة الاحزاب آیت ۴۹

بیوی کے قول کا اعتبار ہو گا۔ جیسے بیوی کہتی ہے کہ تم نے مجھے وطی کے بعد طلاق دی ہے لہذا میں پورے مہر کی مستحق ہوں اسکے برخلاف شوہر کہتا ہے کہ نہیں میں نے وطی سے قبل تجھے طلاق دی ہے اسلئے نصف مہر تجھے ملے گا تو علامہ ابن نجیم مصری فرماتے ہیں کہ یہاں پر عورت کے قول کا اعتبار کر کے اس پر عدت کو واجب کرنے کے ساتھ اس کیلئے پورا مہر اور عدت کے زمانہ کا نفقہ و سکنی بھی شوہر پر لازم کیا جائے گا۔ ۱۔

حالت حیض میں طلاق کی عدت

اگر خلاف سنت کسی عورت کو حالت حیض ہی میں طلاق دیدی گئی تو عدت میں اس حیض کو شمار نہیں کیا جائے گا اس کے علاوہ مزید تین حیض کا آنا عدت پوری ہونے کے لئے ضروری ہے۔ ۲۔

اس مطلقہ کی عدت جسکو حیض نہ آتا ہو

ایسی بیوی کو طلاق دیدی گئی جسکو پچپن کی وجہ سے ماہواری آنے کی ابتداء ہی نہ ہوئی ہو یا بیوی اتنی بوڑھی ہو چکی کہ ماہواری آنے کا سلسلہ بند ہو گیا یا کسی مرض کی وجہ سے ماہواری نہ آتی ہو تو اس طرح کی مطلقہ عورت کی عدت تین مہینے ہیں ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

وَالَّتِي يَنْسَنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ
نِسَائِكُمْ إِنْ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ
أَشْهُرٍ وَالَّتِي لَمْ يَحِضْنَ ۳
او توہماری عورتوں میں سے وہ جو (زیادہ
عمر ہو نکی وجہ سے) حیض سے مایوس
ہو چکی ہوں انکے سلسلے میں اگر تم شک

کرتے ہو (تو تمہیں معلوم ہونا چاہئے) کہ ان کی عدت تین مہینے ہیں اور یہ ہی حکم ان عورتوں کا بھی ہے جنہیں (کم سنی کی وجہ سے) ابھی تک حیض آنا شروع نہ ہوا ہو۔
(نوٹ) مہینوں سے مراد قمری مہینے ہیں۔ لہذا اگر طلاق پہلی تاریخ کو دی

(۱) لَوْ قَالَ طَلَّقْتَنِي بَعْدَ الدَّخُولِ وَلِي كَمَالُ الْمَهْرِ وَقَالَ قَبْلَهُ وَلَكَ نِصْفُهُ فَالْقَوْلُ لَهَا لِرُجُوبِ الْعِدَّةِ عَلَيْهَا وَلَهُ فِي الْمَهْرِ وَالنَّفَقَةِ وَالسَّكْنَى فِي الْعِدَّةِ (الاشباه والنظائر ص ۳۳۶)
(۲) فَإِنْ طَلَّقَهَا فِي حَيْضِهَا كَانَ عَلَيْهَا الْاِعْتِدَاءُ بِثَلَاثِ حَيَضٍ كَوَامِلٍ وَلَا تَحْتَسِبُ هَذِهِ الْحَيْضَةُ مِنَ الْعِدَّةِ (فتاویٰ قاضیخان علی ہاشم عالمگیری صفحہ ۵۴۹ جلد ۱)
(۳) سورة الطلاق آیت ۴

گئی تو بالاتفاق رویت ہلال کے لحاظ سے تین ماہ عدت گزاری جائے گی اور اگر درمیان مہینہ میں طلاق دی گئی ہے تو پھر ہر ماہ تیس دن کا شمار ہو کر کل نوے دن عدت کے شمار کئے جائیں گے۔ ۱

نابالغہ کو درمیان عدت حیض آجائے

کسی لڑکی کو ایسی حالت میں طلاق دی گئی کہ ابھی حیض آنا شروع نہیں ہوا تھا اس لئے وہ مہینہ کے حساب سے عدت شمار کر رہی تھی کہ اس کو درمیان عدت حیض آنا شروع ہو گیا تو اب اسی حیض سے عدت کی شروعات ہو کر حائضہ عورتوں کی طرح تین حیض عدت کیلئے شمار کرے گی۔ ۲

حیض سے مایوس بڑھیا کو درمیان عدت حیض آجائے

اسی طرح آئسہ یعنی وہ بوڑھی عورت جو زیادہ عمر کی وجہ سے حیض سے مایوس ہو چکی تھی اس لئے وہ مہینہ کے حساب سے عدت گزار رہی تھی کہ گذشتہ عادت کے مطابق درمیان عدت حیض آنا شروع ہو گیا تو اس کی گزری ہوئی عدت کا اعتبار نہیں ہو گا بلکہ اس پر از سر نو تین حیض گزارنا ضروری ہو گا۔ ۳

آئسہ عدت گزار کر نکاح کے بعد حیض کا خون دیکھے

حیض سے مایوس بوڑھی عورت نے تین ماہ عدت گزار کر کسی سے نکاح کر لیا پھر حیض کا خون نظر آیا تو کیا اس کا نکاح صحیح ہو گیا نہیں تو بعض علماء کے

(۱) وان طلقها زوجها في غرة الشهر تعد ثلاثة اشهر بالاهلة وان طلقها في خلال الشهر قال ابو حنيفة رحمه الله تعالى تعد ثلاثة اشهر بالايام كل شهر ثلاثون يوما وقال صاحباه تعد بعد ما مضى بقية الشهر الذي طلقها فيه شهرين بالاهلة وتكمل الشهر الاول ثلاثين يوما بالشهر الآخر (فتاویٰ قاضیخان علی ہامش عالمگیری صفحہ ۵۴۹ تا ۵۵۰ جلد ۱)

(۲) وكذا اذا كانت صغيرة تعد بالشهور فحاضت بطل حكم الشهور واستقبلت العدة بالحیض كذا في السراج الوهاج (عالمگیری صفحہ ۵۲۷ جلد ۱)

(۱) ان كانت آيسة فاعتدت بالشهور ثم رأت الدم انتقض ما مضى من عدتها وعليها أن تستأنف العدة بالحیض ومعناه اذا رأت الدم على العادة لان عودها يبطل الاياس هو الصحيح (عالمگیری صفحہ ۵۲۹ جلد ۱)

نزدیک نکاح فاسد ہو جائے گا ہاں اگر قاضی نے نکاح کے جواز کا فیصلہ کیا تھا تو درست ہو گا مگر صحیح قول یہ ہے کہ بغیر قضاء قاضی کے مطلقاً نکاح درست ہو جائیگا۔
ممتدة الطہر کی عدت

اگر عورت کی ماہواری میں گڑبڑ پیدا ہونے کی وجہ سے حیض بند ہو گیا یا شروع ہی سے ممتدة الطہر ہے کہ سال یا دو سال بعد حیض آتا ہے یا اس کا معمول یہ ہے کہ ولادت کے کافی مدت بعد حیض آنا شروع ہوتا ہے اور ایسی عورت کو شوہر نے طلاق دیدی تو حنفیہ کا اصل مذہب تو یہ ہے کہ اس کے لئے سن ایاس کی مدت تک حیض کا انتظار ضروری ہے یعنی بوڑھی ہونے سے قبل حیض آجائے تو عدت حیض سے ورنہ تین ماہ عدت گزار کر نکاح سے آزاد ہوگی۔ ۲

لیکن اگر اس قدر انتظار کرنا مشکل ہو کہ گناہ میں مبتلا ہو جانے کا قوی خطرہ ہو یا کسی اور عذر شدید کی وجہ سے بغیر نکاح کے رہنا ناقابل برداشت ہو تو متاخرین حنفیہ نے مجبوراً مسلک مالکی پر عمل کی اجازت دی ہے کہ نو ماہ یا ایک سال کی مدت تک انتظار کر کے نکاح سے آزاد ہو جائے گی۔ ۳

البتہ اس کے متعلق حضرت تھانوی نور اللہ مرقدہ نے تحریر فرمایا ہے کہ اس سلسلے میں چند امور کا لحاظ کیا جائے اول اس کا علاج کیا جائے (کہ حیض آنا شروع ہو جائے) اگر علاج سے بھی خون جاری نہ ہو تب اس قول پر عمل کیا جائے

- (۱) فی مجموع النوازل الایمۃ اذا اعتدت بالاشهر وتزوجت ثم رأت الدم بكون النکاح فاسدا عند البعض أما اذا قضی الغاضی بجواز النکاح ثم رأت الدم فلا یكون النکاح فاسدا والاصح ان النکاح جائز ولا بشرط القضاء، وفي المسنن للعدۃ بالحض (عالمگیری صفحہ ۵۲۹ جلد ۱)
- (۲) وخرج بقوله ولم نحض الشابة المستندة بالطهر بأن حاضت ثم امتد طهرها فنعتد بالحیض الى ان تبلغ سن الایاس جوهرۃ وغیرها (ترمذی علی هامش شامی صفحہ ۱۸۵ جلد ۵)
- (۳) قال العلامة والفتوی فی زماننا علی قول مالک وعلی ما فی جامع الفصولین لو قضی قاضی بانقضاء عدتها بعد مضي نسة اشهر نفذ الخ قلت لكن هذا ظاهر اذا امکن قضاء مالکی به او تحکیمه اما فی بلاد ولا یوجد فیها مالکی ویحکم به فالضرورة منحققة الخ ولهذا قال الزاهدی وقد کان بعض اصحابنا یفتون بقول مالک فی هذه المسألة للضرورة (شامی صفحہ ۱۸۶ جلد ۵)

کیونکہ ضرورت کا تحقق اسی وقت ہوگا۔

دوم اس قول پر عمل کرنے کیلئے قضاء قاضی کی حاجت ہوگی اور حاکم مسلم گو منجانب کا فرما و شاہ کے ہو قاضی شرعی ہے پس سرکاری عدالت میں ایک درخواست اس کی پیش کی جائے کہ کسی مسلمان حاکم کو اس مسئلہ میں فیصلہ کرنے کا اختیار دیدیا جائے پھر وہ حاکم مسلم اس فتویٰ کے موافق اس عورت کو عدت گزار کر نکاح ثانی کی اجازت دیدے۔ سوم اگر اس قول کے موافق عدت شروع کی اور ایک سال ختم ہونے سے قبل اتفاقاً حیض جاری ہو گیا تو پھر عدت حیض سے شمار کی جائے گی۔

سن ایاس کی مدت

جس عورت کو شروع ہی سے حیض نہ آئے۔ تو وہ تیس سال کی عمر ہو جانے کے بعد آئسہ شمار ہوگی اور اگر حیض تو آیا مگر بعد میں بند ہو گیا یا کافی مدت کے بعد آیا تو ایسی عورت کے سن ایاس کے سلسلے میں محقق اور مفتی بہ قول یہ ہے کہ بچپن سال کی عمر پانے کے بعد آئسہ شمار ہوگی مگر اس کے لئے شرط یہ ہے کہ بچپن سال پورے ہونے سے قبل چھ ماہ تک حیض بند رہا ہو۔ بہر حال ان مذکورہ دونوں آئسہ عورتوں کی عدت تین ماہ ہوں گے۔ اگر عدت کے تین ماہ سے قبل حیض جاری ہو گیا تو پھر از سر نو عدت تین حیض پوری کریں گی۔

حاملہ کی عدت

اگر عورت حاملہ ہے اور اسی حالت میں شوہر نے اس کو طلاق دیدی۔ یا اسی حمل کی حالت میں اس کے شوہر کا انتقال ہو گیا تو اس کی عدت وضع حمل یعنی

(۱) امداد الفتاویٰ صفحہ ۴۹۰ جلد ۲) (۲) والایاس سنة للرومية وغيرها خمس وخمسون عند الجمهور وعليه الفتوى وقيل الفتوى على خمسين نهر وفي البحر عن الجامع صغيرة بلغت ثلاثين سنة ولم تحض حكم بایاسها (درمختار) وعندنا ما لم تبلغ حد الإياس لا تعتد بالأشهر وحده خمس وخمسون سنة هو المختار لكنه يشترط للحكم بالإياس في هذه المدة ان ينقطع الدم عنها مدة طويلة وهي ستة أشهر في الاصح (شامی صفحہ ۱۹۶ جلد ۵)

بچہ کی پیدائش تک ہے بچہ پیدا ہوتے ہی عدت ختم ہو جائے گی اگرچہ وقوع طلاق یا وفات زوج کے تھوڑی ہی دیر کے بعد ولادت ہو گئی ہو ارشاد باری ہے۔

وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ
يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ۚ
اور حاملہ عورتوں کی عدت کی حد یہ ہے کہ وہ اپنے حمل کو جن دیں (یعنی حمل سے بالکل فارغ ہو جائے)

حضرت عمر فاروقؓ کا اس سلسلہ میں ایک اثر بھی ہے جس کو امام مالک نے موطا میں نقل کیا ہے۔

وقال عمر لو وضعت وزوجها
على سريرہ لم يدفن بعد لحلت
حضرت عمر فاروقؓ نے ارشاد فرمایا کہ اگر عورت (شوہر کے انتقال کے بعد اتنی جلدی) بچہ جن دے کہ اس

کے شوہر کو غسل دینے کیلئے ابھی تختہ پر ہی لٹایا گیا ہے اور دفن نہیں کیا گیا تو بھی اس کی عدت پوری ہو جائے گی اور اس عورت کیلئے نکاح کرنا جائز ہو جائے گا۔

نیز حضرت ابی ابن کعبؓ کی بھی ایک روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب سورہ طلاق کی یہ مذکورہ آیت نازل ہوئی تو میں نے حضور ﷺ سے پوچھا:

للمطلقة ثلاثا او للمتوفى عنها
قال هي للمطلقة ثلاثا
والمتوفى عنها ۳
کہ وضع حمل سے عدت پوری ہونے کی یہ حد مطلقہ ثلاثہ اور بیوہ دونوں کیلئے ہے؟ تو آپؐ نے جواب دیا کہ ہاں دونوں کیلئے ہے۔

اسقاط حمل کی صورت میں عدت

اگر حمل خود بخود ساقط ہو جائے یا کسی تدبیر سے ساقط کر دیا جائے تو اس سلسلہ میں مطلقہ یا متوفی عنہا زوجہا کی عدت کے متعلق فتویٰ یہ ہے کہ اگر حمل کے

(۱) سورة الطلاق آیت ۴ (۲) مؤطا امام مالك صفحه ۲۱۶

(۳) (الدراية في تخریج احادیث الهدایة علی هامش هداية صفحه ۴۲۳ جلد ۲)

کچھ اعضاء مثلاً ہاتھ یا پیر یا انگلی یا ناخن اور بال وغیرہ ظاہر ہو کر وہ انسانی شکل تیار ہو گئی تھی یا ڈاکٹر کی تحقیق سے معلوم ہوا کہ یہ صرف گوشت پوست کا لوتھڑا نہیں بلکہ آدمی کی اصل تھی جس کی حد فقہاء نے چار ماہ متعین کی ہے تو ایسے حمل کے ساقط ہونے سے عدت کی مدت ختم ہو جائے گی اور اگر حمل کی ایسی شکل نہیں ہے تو پھر اس اسقاط کے بعد تین حیض گزارنے سے عدت ختم ہوگی۔ اس آخری صورت میں اگر اسقاط کے بعد ہی فوراً تین روز مسلسل خون آیا تو اس کو ایک حیض شمار کر کے آگے دو حیض پورے کرنے ہوں گے اگر تین روز سے کم خون آیا تو اس کو حیض شمار نہیں کیا جائے گا بلکہ از سر نو تین حیض شمار کرنے ہوں گے۔ ۱۔

حاملہ کا حمل خشک ہو جائے

مطلقة یا متونی عنہا زوجہا حاملہ۔ حمل کی عدت گزار رہی تھی کہ حمل پیٹ میں خشک ہو گیا تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر حمل میں بچے کے اعضاء وغیرہ تیار ہیں تو اس کا اسقاط کر لیا جائے عدت پوری ہو جائیگی اور اگر اس قدر حمل خشک ہو گیا کہ حمل کا پتہ ہی نہیں چلتا تو اس کو شریعت میں حاملہ قرار نہیں دیا جائے گا اس کی عدت غیر حاملہ جیسی ہوگی۔ یعنی اگر متونی عنہا زوجہا ہے تو چار ماہ دس دن اور اگر مطلقة ہے تو تین حیض اور اگر حیض نہ آتا ہو تو اس کا حکم ممتدة الطهر کا ہے۔ ۲۔

(۱) وَاِذَا اسْقَطَتْ سَقَطًا اِنْ اسْتَبَانَ بَعْضُ خَلْقِهِ اِنْقَضَتْ بِه الْعِدَّةُ لِانَّهُ وَلَدٌ وَالَا فَلَا (شامی صفحہ ۱۹۰ جلد ۵) فی حیض الثلاثین وسقط مثلث المین ای مسقوط ظهر بعض خلقه کید او رجل او اصبع او ظفر او شعر ولا یستبین خلقه الا بعد مائة وعشرين يوما (الی قوله) وتنقضی به العدة العدة فان لم یظهر له شیء فلیس بشیء و فی الشامیة (قوله ای مسقوط) الذی فی البحر التعلیل بالساقط وهو الحق لفظاً ومعنی اما لفظاً فلان سقط لازم لا ینبئ منه اسم المفعول واما معنی فلان المقصود سقوط الولد سواء سقط بنفسه او اسقط غیره (درمختلر نعمانیہ صفحہ ۲۷۸ جلد ۱) بحوالہ احسن الفتاوی صفحہ ۴۳۲ تا ۴۳۳ جلد ۵) (۱) والعدة للموت اربعة اشهر... وعشرة... مطلقاً الخ فلم یخرج عنها الا الحامل (درمختلر) (قوله فلم یخرج عنها الا الحامل) فان عدتها للموت وضع الحمل كما فی البحر وهذا اذا مات عنها وهي حامل اما لو حبلت فی العدة بعد موته فلا تتغیر فی الصحيح (شامی صفحہ ۱۸۸ تا ۱۸۹ باب العدة جلد ۵)

حمل کی مدت

حمل کی کم سے کم مدت چھ ماہ اور زیادہ سے زیادہ دو سال ہے دو سال سے زیادہ عورت حاملہ نہیں رہ سکتی دو سال کے بعد بھی ولادت نہ ہوئی تو علاج وغیرہ کے ذریعہ حیض جاری کیا جائے اور اس کی عدت تین حیض ہوگی اور متوفی عنہا زوجہا کیلئے عدت بالا شہر ہوگی اگر حیض جاری نہ ہو سکا تو پھر ایسی عورت ممتدة الطهر میں شمار کی جائے گی جس کی تفصیل گزر چکی۔

عدت وفات

طلاق کی عدت کی طرح عدت وفات بھی شریعت کا قانونی حق ہے اس میں بہت سے فائدے اور حکمتیں ہیں اس کے لئے شریعت اسلامیہ نے جو وقت متعین کیا ہے وہ بہت ہی کم اور آسان ہے اس میں غیر فطری اور انسانی سطح سے گری ہوئی وحشیانہ پابندیاں عائد نہیں کی گئیں ہیں۔ اسلام سے قبل دوسرے مذاہب میں جو غیر مہذب اور انسانیت سوز طریقے رائج تھے ان سب کی اصلاح کی گئی ہے عورتوں پر ہونے والے تمام تر مظالم کا سد باب کیا گیا ہے اور شوہر کی وفات پر عورت کو ہونے والے غیر اختیاری غم و سوگ کے اظہار کی جائز اور آسان صورت نکالی گئی ہے۔

زمانہ جاہلیت میں عدت وفات گزارنے کا طریقہ

اسلام سے قبل زمانہ جاہلیت میں شوہر کی وفات پر عدت و سوگ کا طریقہ بڑا بھیانک اور دردناک تھا وہ یہ کہ جب کسی عورت کا خاوند مر جاتا تو مکمل ایک سال تک اس صنف نازک کو ایک تنگ و تاریک اور بدبودار جھونپڑے میں بند کر دیا جاتا وہ نہایت خسیس میلے کپڑے پہن کرتن تنہا بند رہ کر عدت گزارتی کسی

(۱) اکثر مدۃ الحمل سنتان... و اقلها سنة لشهر اجماعا (درمختار) لخبر عائشة هو ما اخرجہ الدار قطنی والبیہقی فی سننہما انہا قالت ملتزید المرأة فی الحمل علی سنتین قدر ما یتحول ظل عمود المغزل (شامی صفحہ ۲۳۰ جلد ۵)

سے ملنے اور اپنا دکھ و تکلیف کے اظہار کا موقع نہیں دیا جاتا جب اسی طرح سال گزر جاتا تو گدھایا بکرایا پرندہ یا کوئی اور جانور اس کے پاس لایا جاتا عورت اپنی شرمگاہ اس جانور سے رگڑتی اکثر یہ جانور اس عورت کے زہر سے مر جاتا پھر اس عورت کو وہاں سے باہر لایا جاتا اور جب کتا اس کے سامنے سے گزرتا تو اونٹ کی مینگی وہ اپنے سامنے پھینکتی اور جانور کی غلاظتیں اس پر ڈالی جاتیں کتا سامنے سے نہ نکلتا تو نکلنے تک انتظار کرتی اتنی مصیبتیں جھیل کر گویا ایک قیدی مجرم کی طرح رہائی حاصل کرتی پھر اس کو نہانے اور خوشبو وغیرہ لگانے کی اجازت ہوتی۔ مگر اس رہائی کے بعد بھی اس بیوہ کو منحوس ہی تصور کیا جاتا۔

شریعت اسلامیہ میں عدت و فوات کی حد

شوہر کی وفات کے بعد شریعت نے جو سوگ کے دن متعین کئے ہیں وہ غیر حاملہ کیلئے قمری چار ماہ دس دن ہیں بالغہ نابالغہ اور آئسہ ہر ایک پر یہ عدت ضروری ہے خواہ شوہر نے اس کے ساتھ وطی اور خلوت کی ہو یا نہ کی ہو مگر عدت و فوات عورت پر صرف نکاح صحیح کی صورت میں واجب ہے نہ کہ نکاح فاسد میں ۲ چنانچہ قرآن میں بھی اللہ رب العزت نے متوفی عنہا زوجہ کی عدت کی حد بیان کرتے ہوئے فرمایا ہے

وَالَّذِينَ يَتُوفَوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ تم میں سے جو لوگ وفات پا جائیں
أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ اور ان کے پچھے ان کی بیویاں زندہ
أَشْهُرٍ وَعَشْرًا ۳ ہوں تو وہ اپنے آپ کو چار ماہ دس
دن روکے رکھیں۔

(۱) بخاری شریف صفحہ ۸۰۳ جلد ۲ کتاب الطلاق

(۲) عدة الحرة في الوفاة أربعة أشهر وعشرة أيام سواء كانت مدخولا بها أو لاسلمة أو كتابية تحت مسلم صغيرة أو كبيرة أو أيسة زوجها حر أو عبد حاضرت في هذه المدة أو لم تحض ولم يظهر حبلا كذا في فتح القدير هذه العدة لا تجب إلا في نكاح صحيح كذا في السراج الوهاج (عالمگیری صفحہ ۵۲۹ جلد ۱) (۳) سورة البقرة آیت ۲۳۴

طلاق کی عدت میں شوہر وفات پا جائے

اگر کسی عورت کو اس کے شوہر نے مرض الوفات میں یا اس سے قبل ایک یا دو طلاق رجعی دی اور ابھی اس کی عدت طلاق پوری نہیں ہوئی تھی، اگرچہ ایک روز ہی باقی رہ گیا تھا۔ کہ شوہر کا انتقال ہو گیا۔ تو بالاتفاق اس عورت کو عدت وفات گزارنی ہوگی کیونکہ طلاق رجعی کی صورت میں نکاح بالکلیہ ختم نہیں ہوتا اس لئے اس کو عدت وفات چار ماہ دس دن گزارنے ہوں گے۔

اور اگر طلاق بائن یا مغلظہ دی گئی ہے تو اس کی دو صورتیں ہیں مرض الوفات سے قبل طلاق دی گئی ہے یا مرض الوفات ہی میں پہلی صورت میں عورت اپنے شوہر کے مال کی وارث نہیں ہوتی اس لئے یہ عدت۔ عدت وفات کی طرف منتقل نہیں ہوگی اس کو عدت طلاق ہی گزارنی ہوگی۔ دوسری صورت یعنی اگر مرض الموت میں طلاق دی گئی ہے تو اس صورت میں عورت اپنے شوہر کے مال کی وارث ہوتی ہے اس لئے عدت طلاق عدت وفات کی طرف منتقل ہو جائے گی اور عورت پر عدت وفات چار ماہ دس دن گزارنے ہوں گے۔ ۱۔

مگر صاحب ہدایہ نے بیان کیا ہے کہ مرض الموت میں مطلقہ اگر اپنے شوہر کے مال کی وارث ہو تو اس کی عدت وہ ہوگی جس میں زیادہ دن گزارنا پڑے احتیاط اسی میں ہے۔ ۲۔

(۱) اذا طلق امرأته ثم مات فان كان الطلاق رجعياً انتقلت عدتها الى الوفاة سواء طلقها في حالة المرض او الصحة وانهدمت عدة الطلاق وان كان بائناً او ثلاثاً فان لم ترث بان طلقها في حالة الصحة لا تنتقل عدتها وان ورثت بان طلقها في حالة المرض ثم مات قبل ان تنقض العدة فورثت اعتدت باربعة اشهر وعشرة ايام فيها ثلاث حيض حتى انها لو لم توف العدة الاربعة الاشهر والعشر ثلاث حيض تكمل بعد ذلك وهذا قول ابى حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى كذا في البدائع (عالمگیری صفحہ ۵۳۰ جلد ۱)

(۲) وانما ورثت المطلقة في المرض فعدتها ابعد الاجلين (هدایہ صفحہ ۴۲۳ جلد ۲ باب العدة)

نکاح فاسد کی عدت

کسی عورت کا نکاح اس طرح کیا گیا کہ شرائط نکاح کا لحاظ نہ کرنے کی وجہ سے نکاح فاسد ہو گیا۔ مثلاً کسی کی منکوحہ سے بغیر اس کے طلاق دیئے نکاح کر لیا یا کسی محرم عورت سے نکاح کیا یا بغیر شرعی گواہ کے نکاح ہوا۔ (وغیر ذالک) تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر مرد نے وطی کر لی تو تفریق کے بعد عدت گزارنی پڑے گی اور اگر صحبت سے قبل تفریق ہو گئی اگرچہ خلوت پائی گئی تو اس صورت میں عورت پر عدت واجب نہیں ہوگی مگر نکاح فاسد کی صورت میں وطی کی وجہ سے جو عدت واجب ہوتی ہے وہ ہر حال میں تین حیض ہے خواہ مرد سے تفریق ہوئی ہو یا مرد کا انتقال ہو گیا ہو کیونکہ اس عدت کی مشروعیت کا مقصد صرف براءت رحم کو پہچاننا ہے حق نکاح کے ختم ہونے کی وجہ سے یہ عدت مشروع نہیں ہوئی ہے اور براءت رحم کی معرفت صرف حیض سے ہو جاتی ہے کہ عورت کا رحم صاف ہے یا نہیں۔ اگر حیض نہ آتا ہو تو قمری تین ماہ عدت کیلئے شمار کرے گی۔ اگر اس وطی سے حمل ٹھہر گیا تو پھر اس کی بھی عدت وضع حمل ہے۔

وطی بالشبہ کی وجہ سے عدت

اگر کسی نے غیر منکوحہ سے اپنی بیوی سمجھ کر وطی کر لی بعد میں معلوم ہوا کہ یہ بیوی نہیں کوئی دوسری عورت تھی تو اس عورت پر بھی تفریق و موت دونوں صورتوں میں تین حیض عدت کیلئے گزارنا ضروری ہے۔ حیض نہ آتا ہو تو قمری تین ماہ ہیں اگر اس وطی سے حمل ٹھہر گیا تو عدت وضع حمل ہے۔ جب تک عورت عدت پوری نہ کر لے اپنے شوہر سے جدا رہے اگر غیر شادی شدہ ہے تو نکاح سے باز رہے۔

(۱) والمنکوحۃ نکاحاً فاسداً والمؤطوءۃ بشبہۃ عدتها الحيض فی الفرقة والموت لانہما للتعرف عن برأۃ الرحم لالتضاء حق النکاح والحيض هو المعروف (ہذا یہ ص ۴۲۴ ج ۲ باب العدة)

(۲) اذا دخل الرجل بالمرأۃ علی وجه شبہۃ او نکاح فاسد فعليه المهر وعليها العدة ثلاث حيض ان كانت حرة وحيضتان ان كانت أمة وسواء مات عنها او فرق بينهما وهي حية فان كانت الحرة من غير ان ياتها الحيض لثلاث أشهر (مسئلات فقہیہ ص ۲۲۷ ج ۱)

زنا کی وجہ سے عدت نہیں

اگر کسی نے کسی عورت سے یہ جاننے کے باوجود کہ یہ میری بیوی نہیں و طی کر لی تو یہ زنا ہے ایسی عورت پر عدت نہیں خواہ یہ عورت کسی کی منکوحہ ہو یا غیر منکوحہ اور وہ غیر منکوحہ ہونے کی صورت میں چاہے تو خود زانی سے یا کسی دوسرے مرد سے فوراً نکاح کر لے۔

زنا کی وجہ سے حمل بھی ٹھہر جائے تو بھی عدت نہیں

اگر کسی عورت کو زنا کی وجہ سے حمل قرار پا گیا تو بھی اس پر عدت واجب نہیں اسی حمل کی حالت میں اگر نکاح کرنا چاہے تو کر سکتی ہے اگر نکاح کرنے والا خود زانی ہے تو وہ اس سے و طی بھی کر سکتا ہے اور اگر غیر زانی ہے تو وضع حمل تک ہم بستری کرنا جائز نہیں ہے۔ ۲

ایام عدت میں زنا کی وجہ سے حمل ٹھہر گیا تو اس کی عدت

اگر کسی عورت سے عدت طلاق میں زنا کر لیا گیا جس کی وجہ سے حمل قرار پا گیا تو اب اس کی عدت وضع حمل ہوگی وضع حمل سے قبل نہ تو خود زانی نکاح کر سکتا ہے اور نہ کوئی دوسرا شخص اور اگر عورت سے عدت وفات میں زنا کیا گیا جس کی وجہ سے حمل ٹھہر گیا تو اس کی عدت متغیر نہیں ہوگی یعنی اس کی عدت وضع حمل نہ ہوگی بلکہ عدت وفات ہی اس کو گزارنی ہوگی۔ ۳

(۱) لا تجب العدة على الزانية وهذا قول ابي حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى (عالمگیری صفحہ ۵۲۶ جلد ۱)

(۲) وصح نكاح حبلى من زنى لاحبلى من غيره الخ وان حرم وطؤها ودواعية حتى تضع ... لولئلا يفرق الزانى حل له وطؤها اتفاقا (درمختار علی هامش شامی صفحہ ۱۴۱ تا ۱۴۲ جلد ۴)
(۳) واعلم ان المعتدة لو حملت في عدتها نكح الكرخي ان عدتها وضع الحمل ولم يفصل والذي نكره محمد ان هذا في عدة الطلاق اما في عدة الوفاة فلا تتغير بالحمل وهو الصحيح كذا في البدائع (شامی صفحہ ۱۹۰ جلد ۵)

عدت میں زنا کیا گیا مگر حمل نہیں ٹھہرا تو نئی عدت نہیں

عورت عدت گزار رہی تھی کہ اس سے کسی نے زنا کر لیا مگر حمل قرار نہیں پایا تو اب اس عورت کیلئے نئی عدت ضروری نہیں بلکہ اسی عدت میں یوم زنا بھی شمار کر کے عدت پوری ہو جائے گی۔

کوئی منکوحہ زنا کرتی رہی اور پھر طلاق دی گئی

کوئی منکوحہ عورت شوہر کی زوجیت میں رہتے ہوئے زنا کرتی رہی پھر اسی حالت میں شوہر نے طلاق دیدی تو بھی اس پر عدت طلاق ضروری ہے اگرچہ نکاح زانی سے ہی کرنا چاہے تو بھی بغیر عدت گزارے نہیں کر سکتی۔ اگر حاملہ ہے تو عدت وضع حمل ہوگی اگرچہ زنا کی وجہ سے ہی حمل قرار پایا ہو۔ البتہ بچہ کا نسب اس کے شوہر سے ثابت ہوگا۔ اور اگر شوہر کا انتقال ہو گیا ہے تو عدت وفات اس پر لازم ہوگی۔ ۲

شوہر کو چھوڑ کر کسی غیر مرد کیساتھ رہنے لگی پھر شوہر نے طلاق دیدی اگر کسی عورت نے اپنے شوہر کو چھوڑ کر کسی غیر مرد سے دوستی کر لی اور کئی سال تک اسی مرد کیساتھ رہی شوہر کی طرف واپس نہیں ہوئی پھر شوہر نے طلاق دیدی تو ایسی عورت پر بھی عدت واجب ہے بغیر عدت کے نہ تو خود اس مرد سے نکاح کر سکتی ہے جس کے ساتھ رہ رہی ہے اور نہ ہی کسی اور جگہ نکاح کرنا جائز ہے۔ کیونکہ عدت صرف استبراء رحم ہی کیلئے مشروع نہیں ہوئی ہے بلکہ زوال نعمت نکاح کا سوگ بھی عدت کی مشروعیت کا ایک سبب ہے۔ اسی وجہ سے تو محض

(۱) اما نکاح منکوحۃ الغير ومعتمدۃ فبالدخول فیہ لایوجب العدة ان علم انها للغير لانه لم یقل احد بجوازہ فلم یعتقد اصلا (شلمی صفحہ ۲۷۴ جلد ۴)

(۲) لقوله تعالى ولا تعزموا عقدة النکاح حتی یبلغ الكتاب اجله (سورة البقرة آیت ۲۳۵)

خلوت سے بھی عدت لازم ہو جاتی ہے۔۱

اپنی معتدہ سے شوہر نے وطی کر لی

کسی نے اپنی بیوی کو طلاق بائن خفیہ دی یا مغلظہ اور پھر دور ان عدت بغیر نکاح کے صحبت کر لی تو وطی کی وجہ سے اس عورت پر از سر نو عدت گزارنی ہوگی پہلی عدت کیساتھ دوسری عدت بھی گزارنی گئی تو ٹھیک ہے ورنہ دوسری عدت پوری کرے۔ پہلی عدت کا دوسری عدت میں تداخل ہو جائے گا۔۲

نکاح صحیح میں عدت کی ابتداء

نکاح صحیح میں عدت کی ابتداء شوہر کے طلاق دینے یا وفات پا جانے یا خلع ہونے یا قاضی کے تفریق کر دینے یا متارکت واقع ہونے کے بعد سے ہوتی ہے خواہ عورت کو اس کا علم ہوا ہو یا نہ ہوا ہو مثلاً عورت کو یہ معلوم نہیں کہ شوہر نے اس کو طلاق دی ہے یا وفات پا چکا ہے اور اسی لاعلمی کی حالت میں عدت کا مقررہ وقت گزر چکا تو عدت پوری ہو گئی دوسری جگہ نکاح کر سکتی ہے۔۳

نکاح فاسد میں عدت کی ابتداء

نکاح فاسد میں عدت کی ابتداء متارکت اور تفریق کے بعد سے ہوگی مثلاً

(۱) وسبب وجوبها عقد النکاح المتکد بالتسلیم وباجری مجراه من موت او خلوة الح وشرطها الفرقة (درمختل) ای زوال النکاح او سبقة کما فی الفتح (شامی صفحہ ۱۸۰ جلد ۱)

(۲) واذا وطلت المعتدة بشبهه ولو من المطلق وجبت عدة اخرى لتجدد السبب وتداخلتا (درمختار علی هامش شامی صفحہ ۲۰۰ تا ۲۰۱ جلد ۱)

(۳) وابدأ للعدة بعد الطلاق والموت یعنی ابتداء عدة الطلاق من وقته وابتداء عدة الوفاة من وقتها سواء علمت بالطلاق والموت او لم تعلم حتی لولم تعلم ومضت مدة العدة فقد انقضت لان سبب وجوبها الطلاق او الوفاة فيعتبر ابتداءها من وقت وجود السبب کذا فی الهدایة (بحر الرائق صفحہ ۲۴۳ جلد ۱)

شوہر نے عورت کو تین طلاق ویدی پھر بغیر حلالہ کے اس سے نکاح کر لیا تو اس کی عدت قاضی کے تفریق کرنے اور شوہر سے جدائیگی کے بعد سے ہوگی۔

دوران عدت معتدہ سے نکاح

اگر کسی مطلقہ سے یا متوفی عنہا زوجہا سے کسی شخص نے دوران عدت نکاح کیا تو یہ نکاح باطل ہے زوج اول کی عدت کا اتمام زوج ثانی کی متارکت کے بعد واجب ہے اور متارکت و تفریق کے بعد زوج ثانی کی بھی عدت ضروری ہے اور اگر ان دونوں عدتوں میں مداخل ہو جائے یعنی عدت اولیٰ پوری ہونے کے ساتھ عدت ثانیہ بھی پوری ہو جائے تو ٹھیک ہے ورنہ عدت ثانیہ کی بقیہ مدت پوری کرے مثلاً زید کی مطلقہ سے عمر نے دوران عدت نکاح کر لیا تو یہ نکاح غلط ہوا۔ اب عمر سے متارکت کے بعد زید کے طلاق کی عدت تین حیض اور عمر سے متارکت کی وجہ سے بھی تین حیض گزارے گی اگر زید کے طلاق دیتے ہی یا اسی طہر میں عمر نے نکاح کر کے وطی بھی کر لی تھی پھر زید کی عدت کے پہلے حیض آنے سے قبل متارکت بھی ہو گئی تو دونوں کی عدت ساتھ ساتھ تین حیض گزر جائے گی الگ سے عمر کے متارکت کی عدت گزارنی ضروری نہیں۔ اور اگر زید کے طلاق دینے کے بعد ایک حیض آچکا پھر عمر نے نکاح کیا یا اس سے متارکت ہوئی۔ تو اس صورت میں زید کی عدت کا ایک حیض گزر چکا اب صرف دو حیض باقی رہ گئے جبکہ عمر کی متارکت والی عدت کا ایک حیض بھی نہیں گزرا ہے تو اب اس کے بعد جب دو حیض مزید آجائیں گے تو زید کی طلاق کی عدت مکمل ہونے کے ساتھ عمر کی متارکت کی عدت کے بھی دو حیض گزر جائیں گے اب متارکت کیلئے صرف ایک حیض اور گزارنا پڑیگا۔

اسی طرح زید کی وفات کے بعد اس کی بیوی عدت وفات گزار رہی تھی کہ عمر نے اس سے نکاح کر لیا اور پھر متارکت بھی ہو گئی تو اب اس کی عدت متارکت بھی گزارنی ہوگی اور ان دونوں مدتوں میں بھی تداخل ہوگا۔ اگر عدت وفات کیساتھ تین حیض بھی آچکے ہیں تو دونوں عدت پوری ہو گئی۔ ورنہ عدت وفات گزارنے کے بعد جو تین حیض میں سے ایک حیض یا دو حیض باقی رہ جائیں گے۔ اس کو بعد میں پورا کرنا ضروری ہوگا۔

مگر تداخل کی یہ ساری صورت مسئلہ اس وقت ہے جبکہ عورت زوج ثانی عمر کے علاوہ سے نکاح کرنا چاہے۔ اور اگر عورت خود اسی زوج ثانی عمر سے ہی نکاح کرنا چاہتی ہے تو اس کے لئے صرف پہلی عدت گزارنی ہوگی دوسری عدت گزارنی ضروری نہیں کیونکہ صاحب عدت خود نکاح کرنا چاہ رہا ہے اس لئے اس کے لئے استبراء رحم کی ضرورت نہیں۔

نابالغ بچوں کی بیوی پر عدت

عدت کے مسئلہ میں نابالغ و بالغ کی بیوی کا حکم یکساں ہے یعنی اگر نابالغ بچہ نابالغ ہو کر بفرار علیاً نہایت کے خلاف ایسی بیوی تو اس کی بیوی پر عدت نہیں ملتی۔
تعالیٰ: وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا۔ ۲

(۱) اعلم ان المرأة اذا وجب عليها عدتان فاما ان يكونا من رجلين او من واحد ففي الثاني لاشك ان العدتين تداخلتا وفي الاول ان كلتاهما من جنسين كالمتوفى عنها زوجها اذا وطئت بشبهة او من جنس واحد كالملطقة اذا تزوجت في عدتها فوطئها الثاني وفرق بينهما تداخلتا عندنا ويكون مآثره من الحيض محتسبا منهما جميعا واذا انقضت العدة الاولى ولم تكمل الثانية فعليها اتمام الثانية (قوله والمرئي منهما) الخ بيان للتداخل فلو كانت وطئت بعد حيضة من الاولى فعليها حيضتان تكملة الاولى وتحتسب بهما من عدة الثانية فاذا حاضت واحدة بعد ذلك تمت الثانية ايضا نهر وهذا اذا كان بعد التفريق بينهما وبين الواطئ الثاني اما اذا حاضت حيضة قبله فهي من عدة الاول خاصة وتعلمه في البحر عن الجوهرة (شامی صفحہ ۲۰۰ تا ۲۰۱ جلدہ) (۲) سورة البقرة آیت

اگر بچہ نے وطی کر لی یا وطی نہ کر سکا مگر خلوت ہو گئی تو اس کی مطلقہ پر عدت طلاق تین حیض بشرطیکہ اس کو حیض آتا ہو ورنہ قمری تین ماہ گزارنے ہوں گے۔
(نوٹ) نابالغ شوہر کی طلاق واقع نہیں ہوتی ہے جیسا کہ شرائط طلاق کے ضمن میں گزر چکا۔ نیز شوہر نابالغ ہے یا صرف بیوی نابالغ ہے اور اسی حالت میں شوہر انتقال کر جائے تو بیوی پر ہر صورت میں عدت وفات چار ماہ دس دن گزارنے ہوں گے خواہ میاں بیوی کے درمیان وطی یا خلوت پائی گئی ہو یا نہ پائی گئی ہو۔ ۲

عنین اور خصی مرد کی بیوی پر عدت

عنین یعنی نامرد اور خصی مرد کی بیوی کی عدت کا بھی حکم عام مردوں جیسا ہے کہ اگر عنین یا خصی نے اپنی بیوی کو بغیر خلوت کے طلاق دیدی تو اس کی بیوی پر عدت نہیں اور اگر خلوت کے بعد طلاق دی ہے اگرچہ وطی نہ کر سکا ہو تو اس کی بیوی پر بھی عدت طلاق ضروری ہے۔ ۳

جو عورت قابل مجامعت نہیں اسکے ساتھ خلوت سے عدت ہے

شاوی کے بعد خلوت ہونے پر معلوم ہوا کہ عورت قابل مجامعت نہیں پیشاب کے سوراخ کے علاوہ کچھ نہیں ہے تو ایسی عورت پر بھی طلاق یا شوہر کی وفات کے بعد عدت واجب ہوگی اور شوہر کو نفقہ بھی دینا پڑیگا البتہ کل مہر کے بجائے نصف ہی لازم ہوگا۔ ۴

- (۱) وتجب العدة بخلوته وان كانت فاسدة لان تصريحهم بوجوبها بالخلوة الفاسدة شامل لخلوة الصبي كذ في البحر (شامی صفحہ ۲۵۰ جلد ۴)
- (۲) والعدة للموت لربعة اشهر مطلقا وطلت اولا ولو صغيرة او كتابية (برمختار علی هامش شامی صفحہ ۱۸۸ جلد ۵)
- (۳) والخلوة بلا مرض احدهما... كالوط... ولو مجبوا او عتينا او خصيا الخ وتجب العدة فيها اي تجب العدة على المطلقة بعد الخلوة احتياطا (بحر الرائق صفحہ ۲۶۶ تا ۲۷۲ جلد ۳)
- (۴) وتجب العدة بخلوته وان كانت فاسدة لان تصريحهم بوجوبها بالخلوة الفاسدة (شامی صفحہ ۲۵۰ جلد ۲ باب المهر)

نومسلمہ کی عدت

اگر کسی شادی شدہ عورت نے اسلام قبول کر لیا تو شوہر پر اسلام پیش کیا جائیگا قبول کر لے تو ٹھیک ہے ورنہ عورت تین حیض تک گزارے گی اور اگر حیض نہ آتا ہو تو تین ماہ تک اور اگر حاملہ ہو تو وضع حمل تک۔ ہاں اگر دوران عدت شوہر نے بھی اسلام قبول کر لیا تو نکاح برقرار رہے گا۔

نومسلمہ کی عدت جس کا شوہر انتقال کر گیا

شوہر کے کفر کی حالت ہی میں انتقال کے بعد عورت نے اسلام قبول کر لیا تو دیکھا جائے گا کہ کفار کے اعتقاد میں عدت اگر واجب ہوتی ہے تو پھر عدت گزارنا ضروری ہے ورنہ بغیر عدت گزارے دوسرا نکاح اسلام قبول کرنے کے بعد فوراً کر سکتی ہے۔ ۲

مرتدہ اسلام لانے کے بعد عدت گزار کر نکاح کریگی

اگر عورت مرتدہ ہو کر (نعوذ باللہ من ذالک) پھر اسلام قبول کر لے اور کسی شخص سے نکاح کرنا چاہے تو نکاح نہیں کر سکتی بلکہ اس کے لئے لازم یہ ہے کہ اگر وہ مدخولہ ہے تو عدت طلاق گزارے۔ ۳

(۱) اذا اسلم احد الزوجين المجوسين او امرأة الكتابي عرض الاسلام على الآخر فان اسلم فيها والا بان ابى او سكت فرق بينهما الخ ولو اسلم احدهما اى احد المجوسين او امرأة الكتابي الخ لم تبين حتى تحيض ثلاثا او تمضي ثلاثة اشهر (درمختار) (لم تبين حتى تحيض الخ) افاد بتوقف البيونة على الحيض ان الآخر لو اسلم قبل انقضائها فلا بينونة بحر قوله (او تمضي ثلاثة اشهر) اى ان كانت لا تحيض لصغر او كبر كما فى البحر وان كانت حاملا فحتى تضع حملها (درمختار مع الشامي ص ۳۵۴ تا ۳۶۲ جلد ۴)

(۲) ذميه غير حامل طلقها نسي او مات عنها لم تعتد عند ابى حنيفة اذا اعتقدوا ذلك (درمختار) قوله لم تعتد عند ابى حنيفة فلو تزوجها مسلم او نسي في فور طلاقها جاز (شامي صفحه ۲۱۱ جلد ۵)

(۳) وارنداد احدهما اى الزوجين فسح فلا ينقض عددا عاجل بلا فضل الخ لو ارتد وعليه نفقة العدة (درمختار) (وعليه نفقة العدة) اى لو مدخولا بها ان غيرها لاعدت عليها وافادة وجوب العدة سواء ارتد او ارتدت بالحيض او بالاشهر لو صغيرة او ايسة او بوضع الحمل (شامي صفحه ۳۶۶ جلد ۴)

اور اگر یہ معلوم ہو جائے کہ عورت نے یہ کام شوہر سے علیحدگی حاصل کرنے کے لئے کیا ہے اور شوہر اس کو رکھنا بھی چاہتا ہے تو اس عورت کو مجبور علی الاسلام کر کے دوبارہ اسی شوہر سے کم مہر پر نکاح کر دیا جائے اور اگر شوہر نہ چاہے تو پھر عدت کے بعد کسی دوسری جگہ نکاح کر سکتی ہے۔ مگر علیحدگی کیلئے ارتداد کا حیلہ اختیار کرنا بہت برا ہے خطرے اور گناہ کی بات ہے اللہ ہم لوگوں کی حفاظت فرمائے۔ آمین

عدت کے احکام

مطلقہ رجعیہ کی عدت صرف یہ ہے کہ وہ مقررہ مدت تک گھر میں بیٹھی رہے گھر سے باہر نہ نکلے اور نہ کسی مرد سے نکاح کرے نہ کوئی اس کو پیغام دے اور نہ یہ قبول کرے۔ باقی اس کیلئے ایام عدت میں خوب بناؤ، سنگھار اور زیب و زینت کرنا مناسب ہے تاکہ مرد اس کی طرف راغب ہو جائے اور اپنی طلاق سے رجوع کر لے۔ اور اگر مرد کا اپنی طلاق سے رجوع کرنے کا ارادہ نہیں تو پھر عورت کے سامنے بلا تکلف نہیں بلکہ کھکار کے آئے تاکہ عورت سنبھل جائے اور بدن کھلا ہو تو پردہ کر لے۔ نیز طلاق رجعی کی صورت میں شوہر بغیر رجوع کئے ہوئے عورت کو اپنے ساتھ سفر میں نہیں لیجا سکتا ہے اور نہ عورت کیلئے اس کے ساتھ سفر کرنا درست ہے۔ اسی طرح گھر سے باہر لیجانا بھی درست نہیں نیز اسی طرح عدم اعتماد کی بناء پر اس کے ساتھ خلوت بھی درست نہیں۔ ۲۔

(۱) تجبر علی الاسلام وعلى تجديد النكاح زجراً لها بهر يسير كدينلر وعليه الفتوى (درمختار) ولا يخفى ان محله ما اذا طلب الزوج ذلك اما لو سكت او تركه صريحاً فانها لاتجبر وتزوج من غيره (شامی ۳۶۷ جلد ۴ باب النكاح الکافر)

(۲) المطلقة الرجعية تتشرف وتتزين ويستحب لزوجها ان لا يدخل عليها حتى بوذنها او يسرها - من عليه اذا لم يكن من نفسه الرجعة وليس له ان يسافر بها حتى يشهد على رجعتها كذا في الهداية وكذا لا يحل اخراجها الى ما دون السفر كذا في النهر الفائق وكما يكره السفر بها تكره الخلوة وقال السرخسي انما تكره الخلوة اذا لم يأمن من غشيانها (عالمگیری ص ۴۷۲ ج ۱)

اور جو عورت طلاق بائن یا مغلظہ یا کسی وجہ سے زوجین کے مابین فرقت واقع ہونے کی وجہ سے یا شوہر کے وفات پانے کی وجہ سے عدت گزار رہی ہو تو وہ دورانِ عدت نہ کسی مرد سے نکاح کر سکتی ہے نہ نکاح کا پیغام اس کو کوئی دے سکتا ہے اور نہ یہ خود پیغام قبول کر سکتی ہے۔ نیز طلاق رجعی کے علاوہ علیحدگی کی تمام صورتوں میں اپنے شوہر سے بھی سخت پردہ اور احتیاط لازم ہے۔ عورت پر عدت کے تمام ایام اپنے اسی مکان میں گزارنا واجب ہے جو طلاق یا فرقت سے قبل اس کا رہائشی مکان تھا بغیر عذر شرعی کے اس مکان سے کسی وقت بھی نکلنا جائز نہیں کیونکہ زمانہ عدت کا سکنی شرعی حق ہے جس کو خود زوجین باہمی رضامندی سے بھی ساقط نہیں کر سکتے۔

اگر عورت کی عصمت کو شوہر سے خطرہ لاحق ہو تو قاضی مرد کو گھر سے باہر رہنے کا حکم دیدیگا۔

شوہر کے گھر سے باہر تھی کہ طلاق پڑ گئی یا شوہر کا انتقال ہو گیا عورت میکے گئی تھی یا کسی اور جگہ تھی کہ اس کو طلاق دیدی گئی یا شوہر کا انتقال ہو گیا تو فوراً وہ چلی آئے اور شوہر کے جس گھر میں رہتی تھی وہیں رہ کر عدت پوری کرے۔ ۲

(۱) ولا تخرج معتدة رجعی بائن بائی فرقة كانت ... لو ... مكلفة من بينها اصلا لا ليلا ولا نهارا ولا الى صحن دار فيها منازل لغيره ولو باذنه لانه حق الله تعالى (درمختار) قوله بائی فرقة كانت الخ ای ولو بمعصية كتفيلها ابن زوجها الخ (قول مكلفة) اخرج الصغيرة ومجنونة الخ (قوله من بيتها) متعلق بقوله ولا تخرج والمراد به ما يضاف اليها بالسكنى حال وقوع الفرقة والموت هدایہ سواء كان مملوكا للزوج او غيره حتى لو كان غائبا وهي في دار باجرة قادرة على دفعها فليس لها ان تخرج بل تدفع وترجع ان كان باذن الحاكم (الدرالمختار مع الشامی صفحه ۲۲۲ تا ۲۲۴ جلد ۵)

(۲) طلفت او مات وهي زائرة في غير مسكنها عادت اليه فورا لوجوبه عليها (درمختار علی هلمش شامی صفحه ۲۲۵ جلد ۵)

بعض وہ اعذار جنکی وجہ سے عورت ضرور دن میں باہر جاسکتی ہے

عدت وقات اس گھر میں گزارنا ضروری ہے جس میں شوہر کا انتقال ہوا ہو گھر سے باہر نکلنا درست نہیں ہے مگر بعض ایسے اعذار و ضروریات جن کے بغیر کوئی چارہ کار نہیں جیسے نفقہ کا کوئی انتظام نہ ہو یا اس کی جائداد کی دیکھ ریکھ کرنے والا کوئی نہ ہو یا علاج وغیرہ کیلئے باہر جانا پڑتا ہو یا عدالت میں حاضری ضروری ہو تو بقدر ضرورت دن میں گھر سے باہر جاسکتی ہے مگر رات گزارنا بہر صورت گھر میں ضروری ہے۔

بعض وہ اعذار جنکی وجہ سے ایام عدت گھر سے باہر گزارنا جائز ہے

اگر شوہر کے گھر میں عدت گزارنا مشکل ہو جائے جیسے شوہر کا مکان منہدم ہو گیا یا گھر گرنے کا خطرہ ہو یا اس مکان میں عورت کو خوف شدید لاحق ہو یا کرایہ کا مکان تھا معتدہ کرایہ ادا کرنے سے قاصر ہو یا وہ مکان ترکہ بن کر وارثوں میں تقسیم ہو کر معتدہ کے حصہ میں اتنا کم باقی رہ گیا کہ اس کی رہائش کیلئے ناکافی ہو گیا۔ یا ان کے علاوہ دیگر مجبوریوں کی وجہ سے مکان سے باہر رہنا بیکار ضروری ہو تو معتدہ مکان سے نکل سکتی ہے۔

اب اگر وہ مفقود یا مرحوم شخص کی معتدہ ہے تو عورت اپنی پسند کی دوسری جگہ منتقل ہو جائے گی۔ اور اگر طلاق یا دوسری بینونت کی صورت میں موجود اور زندہ شخص کی معتدہ ہے تو شوہر جو مکان پسند کرے اس میں منتقل ہوگی اور بہر

(۱) (ومتعدۃ موت تخرج فی الجدیدین وتبیت) اکثر اللیل (فی منزلها لان نفقتها علیها فتحتاج للخروج حتی لوکان عندها کفایتها صلوٰۃ کالمطلقة فلا یحل لها الخروج فتح وجوز فی القنیۃ خروجها لاصلاح ما لابلها منه کزراعة ولا وکیل لها) (درمختار علی هامش شامی صفحہ ۲۷۴ تا ۲۷۵ جلد ۵)

صورت دوسرا مکان پہلے کے حکم میں ہو گا۔

دوران عدت نکاح کا پیغام دینا

کسی بھی عدت کے زمانہ میں معتدہ کو پیغام نکاح دینا جائز نہیں البتہ وفات کی عدت گزارنے والی سے اور وطی بالشبہ یا نکاح فاسد میں وطی کی وجہ سے عدت گزارنے والی خاتون سے نکاح کی تعریض یعنی اشارۃً وکنایۃً نکاح کا پیغام دینا مثلاً یوں کہنا کہ تم سے تو کوئی بھی نکاح کر لے گا مجھے بھی نکاح کرنا ہے وغیرہ جائز ہے صراحتہ پیغام دینا جائز نہیں۔ ۲

سوگ یعنی ترک زینت کا حکم

موت یا طلاق بائن یا طلاق مغلظہ یا کسی طرح فرقت کی وجہ سے عدت گزارنے والی عورت کو بغیر کسی مجبوری کے تیل، سرمہ، مہندی لگانا، کنگھی کرنا، ریشم کا شوخ رنگ کا کپڑا پہننا، خضاب کرنا، یا دوسری زینت کی چیزیں استعمال کرنا جائز نہیں لہذا وہ عدت کیلئے زیورات اور چوڑیاں وغیرہ اتار دے البتہ طلاق رجعی یا

(۱) (وتعتدان) ای معتدة طلاق وموت فی بیت وجبت فیہ ولا یخرجان منه الا ان تخرج او یتهدم المنزل او تخاف انہداه او تلف مالہا او لا تجد کراء البیت ونحو ذلك من الضرورات فتخرج لا قرب موضع الیہ وفي الطلاق الی حیث شاء الزوج (برمختار) (قرلہ او لا تجد کراء البیت) افاد انہا لو قدرت علیہ لزمہا من مالہا وترجع بہ المطلقۃ علی الزوج ان کان باذن الحاکم کما مر (قرلہ ونحو ذلك) منہ ما فی الظہریۃ لو خافت بللیل من امر المیت والموت ولا احد معها لها التحول والخوف شدیداً والا فلا (قرلہ فتخرج) ای معتدة الوفاة کما دل علیہ ما بعده (قرلہ وفي الطلاق الخ) عطف علی محذوف تقدیرہ هذا فی الوفاة، وتعیین المنزل الثانی للزوج فی الطلاق ولہا فی الوفاة فتح وکذا اذا طلقها وهو غائب فالتعین لہا معراج وفيہ ایضاً عین انتقالہا الی اقرب المواضع مما انہدم فی الوفاة والی حیث شاءت فی الطلاق بحرقا فادان تعیین الاقرب مقوض الیہا فانہم وحکم ما انتقلت الیہ حکم المسکن الاصلی فلا تخرج منہ بحر (شامی صفحہ ۲۲۵ تا ۲۲۶ جلد ۵)

(۲) (والمعتدة) ای معتدة کانت عینی فتعم معتدة عتق ونکاح فاسد واما الخالیۃ فتخطب اذا لم یخطبہا غیرہ وترضی بہ فلو سکتت فقولان (تحرم خطبتہا) وصح التعریض کلویذ الزوج لو معتدة الوفاة لا المطلقۃ اجماعاً لافضائہ الی عداوة المطلق ومفادہ جوازہ لمعتدة عتق ونکاح فاسد ووط بشبہ نہر (برمختار علی ہامش شامی ۲۲۱ تا ۲۲۲ جلد ۵)

نکاح فاسد اور وطی بالشبہ کی عدت گزارنے والی خاتون یا معتدہ نابالغہ اور مجنونہ پر ترک زینت لازم نہیں ہے۔ ہاں گھر سے نکلنا اور دوسرا نکاح کرنا ان سب عورتوں کے لئے بھی درست نہیں۔

بعض وہ اعذار جن کی وجہ سے زینت کی بعض چیزیں استعمال کرنا جائز ہے

بعض مجبوریوں کی وجہ سے زینت کی چیزوں کا استعمال ارادۂ زینت کے بغیر جائز ہے جیسے آنکھ میں درد کی وجہ سے سرمہ لگانا، خارش کی وجہ سے ریشمی کپڑا پہننا، سر میں درد کی وجہ سے تیل لگانا، موٹے اور فاصلہ دار دندانے والی کنگھی سے سر کے بالوں کو اس طرح درست کرنا کہ اس سے خوبصورتی نہ آنے پائے، جائز ہے۔ نیز اگر عورت کے پاس شوخ رنگین کپڑے کے علاوہ کوئی دوسرا کپڑا نہیں ہے تو وہ اس کپڑے کو اس وقت تک ستر چھپانے کیلئے پہن سکتی ہے جب تک کہ کسی طرح سے بھی غیر شوخ رنگین کپڑا نہ مل جائے۔^۱

خاوند کے علاوہ میت پر سوگ

خاوند کے علاوہ کسی اور رشتہ دار کے انتقال پر سوگ منانا تین دن سے

(۱) (تحد... مکلفۃ مسلمۃ ولوامۃ منکوحۃ) بنکاح صحیح ودخل بها بدلیل قوله (إذا كانت معتدۃ بت او موت) وان امرها المطلق او المیت بترکہ لانه حق الشرع اظہاراً للتأسف علی فوات النکاح بترك الزینۃ بحلی او حریر او امتشاط بضیق الاسنان والطیب وان لم یکن لها کسب الا فیہ والذہن ولو بلا طیب کزیت خالص والکحل والحناء ولبس المعصر و المزعفر الا بعذر الخ لاحداه علی ... صغیره ومجنونة ومعتدة ... نکاح فاسد او وط بشبهة او طلاق رجعی (درمختلر علی ہامش شلمی ۲۱۷ تا ۲۲۰ جلدہ)

(۲) الا بعذر راجع للجمیع اذا الضرورة تبیح المحضورات (درمختلر) فان کان وجع بالعين فتکتحل او حکۃ فتلبس الحریر او تشتکی رأسها فتدمن وتمشط بالاسنان الفلیطۃ المتباعدة من غیر لراۃ الزینۃ لان هذا تداءو لازینۃ جوهرة قال فی الفتح وفي الکافی الا اذا لم یکن لها ثوب الا المصبوغ فانه لا بأس به لضرورة ستر العورة لکن لاتقصد الزینۃ وینفی بتقییدہ بقدر ما تستحدث ثوباً غیرہ اما بییمہ والاستخلاف بثمنہ او من ملها ان کان لها (شلمی صفحہ ۲۱۸ تا ۲۱۹ جلدہ)

زیادہ جائز نہیں چنانچہ حضرت ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے منقول ہے وہ فرماتی ہیں کہ آپؐ نے ارشاد فرمایا کہ:

لا یحل لامرأة تؤمن بالله والیوم
الاخر تحد فوق ثلث الا علی
زوج فانها لا تکتحل ولا تلبس
ثوبا مصبوغا الا ثوب عصب
جو عورت اللہ تعالیٰ اور قیامت کے
دن پر ایمان رکھتی ہو اس کیلئے شوہر کے
علاوہ کسی میت پر تین دن سے زیادہ
سوگ کرنا جائز نہیں اور سوگ والی
عورت نہ سرمہ لگائے نہ رنگین کپڑا پہنے
مگر سمیں دھاری دار کپڑا پہن سکتی ہے۔

زمانہ عدت کا نفقہ

خزینۃ الفقہ جلد اول میں تفصیل سے یہ مسئلہ آچکا ہے۔ مختصر یہ کہ طلاق کی عدت میں عورت کو نفقہ ملے گا۔ مگر عدت وفات میں وہ نفقہ کی مستحق نہیں۔ ۲۔ اسی طرح نکاح اگر عورت کے فعل معصیت کی وجہ سے ٹوٹا ہے جیسے اس نے اپنے سوتیلے لڑکے سے غلط حرکت کر لی یا شہوت کیساتھ چھو لیا یا اسلام سے پھر گئی جس کی وجہ سے نکاح ٹوٹ گیا تو ان صورتوں میں بھی وہ عدت کے زمانہ کے نفقہ کی مستحق نہیں ہوگی۔ ۳۔ البتہ رہنے کا گھر ملے گا۔ اسی طرح شرائط نکاح نہ

(۱) بخاری شریف صفحہ ۸۰۴ جلد ۲ کتاب الطلاق

(۲) (ویباح الحداد الخ) ای حدیث الصحیح لایحل لامرأة تؤمن بالله والیوم الاخر ان تحد فوق ثلاث الاعلی زوجھا فانھا تحد اربعة اشھر وعشرا فدل علی حلہ فی الثلاث دون ما فوقھا وعلیہ حمل اطلاق محمد فی النوادر عدم الحل کما افادہ فی الفتح وفی البحر عن التاتر خانیا انه یتحب لها ترکہ ای ترکہ اصلا قوله (وتزوج منعھا الخ) عبارة الفتح وینبغی انھا لو ارادت ان تحد علی قرابة ثلاثة ایا ولھا زوج له ان یمنعھا لأن الزینة حقہ حتی کان له ان یضربھا علی ترکھا اذا امتنعت وهو یریدھا وهذا الاحداد بباح لها لا واجب وبہ یفوت حقہ (شامی صفحہ ۲۲۰ جلد ۵) (۳) واذا طلق الرجل امرأته فلھا النفقة والسکنی فی عدتها رجعیاً کان او بائنا الخ ولا نفقة للمتوفی عنها زوجها الخ وکل فرقة جلت من قبل المرأة بمعصیة مثل الردة وتقبیل ابن الزوج فلا نفقة لها (هدایة ۴۴۲ تا ۴۴۴ جلد ۲)

پائے جانے کی وجہ سے نکاح فاسد ہوا تو ایسی عورت کو نہ نکاح کے اندر نفقہ ملے گا اور نہ عدت کے زمانہ میں مگر وطی اور خلوت کی وجہ سے اس پر عدت واجب ہے البتہ بغیر گواہ کے بھی نکاح فاسد ہو گا مگر اس صورت میں نفقہ کی مستحق ہوگی۔ اسی طرح وطی بالشبہ کی وجہ سے عورت پر عدت تو واجب ہوتی ہے مگر زمانہ عدت کا نفقہ وطی کرنے والے مرد پر واجب نہیں۔

نیز اگر کسی نے اپنی بیوی کی بہن یا پھوپھی یا خالہ وغیرہ سے نکاح کر لیا اور جس وقت اس عورت سے دخول کیا تھا اس وقت معلوم نہ تھا کہ یہ بیوی کی بہن یا پھوپھی، خالہ وغیرہ ہے بعد میں معلوم ہونے پر تفریق کر دی گئی تو مرد عدت کے دوران اپنی بیوی سے بھی الگ رہے گا اور عدت کے زمانہ کا نفقہ بیوی کو تو ملے گا مگر اس کی بہن کو نہیں جبکہ عدت بیوی کی بہن پر بھی واجب ہے۔

عدت کے سلسلے میں ایک غلط دستور

بعض جگہ لوگ عدت کے سلسلے میں اس قدر غلو کرتے ہیں کہ عدت گزارنے والی خاتون کو گھر کے ایک کونے میں مقید کر دیتے ہیں گویا کہ وہ اعتکاف میں ہے نہ وہ خود وہاں سے دوسری جگہ جاسکتی ہے اور نہ اس کی چار پائی ملتی ہے یہ واہیات ہے شریعت میں معتدہ کو گھر کے صحن وغیرہ میں آنا اور گھریلو کام کاج کرنا سب جائز ہے۔ نیز بعض جگہ کا یہ بھی دستور ہے کہ شوہر کے مرنے کے بعد عورت سال بھر تک عدت میں رہتی ہے حالانکہ یہ رسم جاہلیت ہے جس کو اسلام نے ختم کر دیا ہے۔

نسب کا بیان

نسب کے معنی :- نسب کے لغوی معنی یہ ہیں کہ نسب بیان کرنا اور نسب کا بیان

(۱) کل من وطئت بشبهة فلا نفقة لها كذا في الخلاصة قال ولا نفقة في النكاح الفاسد ولا في العدة منه الخ واجمعوا ان في النكاح بغیر شهود تستحق النفقة... ولو تزوج اخت امرأته وعمتها او خالتها ولم يعلم بذلك حين نخل بها وفرق بينهما ووجب عليه ان يعتزل عنها مدة عدة اختها فلا مرأته النفقة ولا نفقة لاختها وان وجبت عليها العدة (عالمگیری صفحہ ۴۷ جلد ۱)

نصیب ہونے کا سبب ہے۔

منقول ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ و حضرت عائشہؓ اثنا عشر کے ماہر تھے عرب کے لوگ ان سے نسب کا علم حاصل کرتے تھے۔

بہر حال مزاج شریعت کو سامنے رکھتے ہوئے حضرات فقہاء نے کتاب و سنت سے دو اصول مستنبط کئے ہیں۔ (۱) نسب کے سلسلے میں حد درجہ احتیاط کا پہلو اختیار کیا جائے۔ اسی لئے بسا اوقات نادر صورتیں فرض کر کے اسے ثابت کرنے کی کوشش کی جاتی ہے۔ (۲) ولد صاحب فراش کیلئے ہے اور زانی کیلئے پتھر یعنی اس پر سنگ ساری ہے۔ انہیں دونوں اصولوں پر مسائل کی تخریج کی گئی ہے۔

ثبوت نسب کیلئے حمل کی مدت

حمل کی کم سے کم مدت بالاتفاق چھ ماہ ہے اس سے کم میں صحیح سالم بچہ پیدا نہیں ہو سکتا اور زیادہ سے زیادہ احناف کے یہاں دو سال ہے اس سے زیادہ پیٹ میں بچہ نہیں رہ سکتا۔ ۲

شادی کے بعد کتنی مدت میں بچہ پیدا ہونے سے نسب ثابت ہوگا اگر کسی مرد نے کسی عورت سے نکاح صحیح کیا اور عورت نے چھ ماہ سے کم میں بچہ جن دیا تو بچہ کا نسب اس مرد سے ثابت نہیں ہوگا۔ ہاں اگر یہی بچہ نکاح کے وقت سے چھ ماہ یا اس سے زائد مدت میں پیدا ہوا تو شوہر کے اعتراف کرنے یا خاموش رہنے سے بچہ کا نسب اس سے ثابت ہو جائے گا اور اگر شوہر اس بچہ کا انکار کرے کہ میرا نہیں ہے تو صرف انکار سے نسب منقطع نہیں ہوگا بلکہ اس پر لعان کا حکم

(۱) الاصابة صفحہ ۴۶۱ جلد ۵

(۲) اکثر مدۃ الحمل سنتان لخبر عائشۃ رضی اللہ عنہا کما مر فی الرضاع واقلا ستمہ اشہر اجماعاً (درمختار علی ہامش شامی صفحہ ۲۳۰ جلد ۵)

ہوگا۔ ۱۔ نکاح فاسد کا بھی یہ ہی حکم ہے کہ چھ ماہ یا اس سے زائد مدت میں ولادت سے نسب ثابت ہو جائے گا شوہر کی طرف سے دعویٰ ضروری نہیں۔ ۲۔

وطی بالشبہ سے نسب

اگر کسی نے کسی عورت سے بطور شبہ کے یہ سمجھ کر وطی کر لی کہ یہ میری بیوی ہے حالانکہ اس کی بیوی نہیں تھی تو اس سے نسب ثابت ہونے کے لئے وطی کرنے والے کا دعویٰ شرط ہے۔ اگر اس نے دعویٰ کر دیا کہ یہ بچہ میرا ہے تو بچہ کا نسب اس سے ثابت ہو گا ورنہ نہیں۔ ۳۔

طلاق رجعی کے بعد بچہ پیدا ہونے کی صورت میں نسب

اگر مطلقہ رجعیہ ہے تو اس کی تین صورتیں ہیں (۱) اول یہ کہ مطلقہ رجعیہ کو حیض آتا ہو اور اس نے عدت پوری ہونے کے اقرار سے قبل دو سال یا دو سال کے بعد بچہ جنا ہے اور شوہر اس سے انکار بھی نہیں کرتا تو بچہ کا نسب اسی طلاق دینے والے شوہر سے ثابت ہو گا اور یہ سمجھا جائے گا کہ طلاق رجعی دینے کے بعد شوہر نے صحبت کر کے طلاق سے رجوع کر لیا تھا اس لئے اس صورت میں عورت نکاح سے باہر نہیں ہوگی بلکہ رجعت متحقق ہو جائے گی۔ اور اگر شوہر بچہ سے انکار

(۱) قال اصحابنا لثبوت النسب ثلاث مراتب (الاولی) النکاح الصحیح وما هو فی معناه من النکاح الفاسد والحکم فیہ انہ یثبت النسب من غیر دعوة ولا ینتفی بمجرد النفی وانما ینتفی باللعان فان کلنا من لالمان بینہما لا ینتفی نسب الولد کذا فی المحيط الخ واذا تزوج الرجل امرأة فجاءت بالولد لاقل من ستة اشهر منذ تزوجها لم یثبت نسبہ وان جاءت بہ لستہ اشهر فصاعدا یثبت نسبہ منہ اعترف بہ الزوج او سکت (عالمگیری صفحہ ۵۳۶ جلد ۱)

(۲) ویثبت نسب الولد المولود فی النکاح الفاسد وتعتبر مدة النسب من وقت الدخول عند محمد رحمه الله تعالى وعليہ الفتوی قالہ ابواللیث کذا فی التبیین والنکاح الفاسد لاحکم له قبل الدخول (عالمگیری صفحہ ۳۳۰ جلد ۱)

(۳) ان من وطی امرأة اجنبیة زفت الیہ وقیل له انها امرأتک فہی شبہة فی الفعل وان النسب یثبت اذا ادعاه (بحر الرائق ۲۶۸ جلد ۴ باب ثبوت النسب)

کرے تو لعان کا حکم ہوگا۔

(۲) دوسری صورت یہ ہے کہ مطلقہ رجعیہ کو حیض آتا ہو اور اس نے عدت کے ایام مکمل ہونے کے اقرار سے قبل دو سال سے کم میں بچہ جنا ہے اور شوہر اس کا انکار بھی نہیں کرتا تو اس بچہ کا نسب اسی شوہر سے ثابت ہوگا۔ مگر عورت اس صورت میں عدت گزر جانے کی وجہ سے بائنہ ہو جائے گی کیونکہ طلاق کے بعد وطی کے ذریعہ رجعت کرنے اور نہ کرنے دونوں کا احتمال ہے اور شک سے رجعت ثابت نہیں ہوتی ہے اور بچہ کا نسب اسلئے ثابت ہوگا کہ مدت حمل میں ولادت ہوئی ہے۔ (۳) اور اگر عورت نے عدت پوری ہونے کا اقرار کر لیا تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر اقرار کے بعد چھ ماہ سے کم میں ولادت ہوئی ہے تو نسب ثابت ہوگا اور اگر چھ ماہ یا زائد مدت میں ولادت ہوئی ہے تو بچہ کا نسب ثابت نہیں ہوگا۔

طلاق بائنہ یا مغلظہ کے بعد پیدائش کی صورت میں نسب

اگر عورت کو طلاق بائن یا مغلظہ دی گئی اور اس نے طلاق کے بعد چھ ماہ سے کم میں بچہ جن دیا تو بچہ کا نسب اسی طلاق دینے والے شوہر سے ثابت ہوگا اور اگر چھ ماہ سے زائد اور دو سال کے اندر اندر ہی ولادت ہو گئی اور اس سے قبل عورت نے عدت گزر جانے کا اقرار بھی نہیں کیا تھا تو بھی بچہ کا نسب اسی شوہر سے ثابت ہوگا۔ اور اگر دو سال کے اندر یا دو سال کے بعد ولادت ہوئی تو شوہر کے دعویٰ پر موقوف رہے گا شوہر بچہ کا دعویٰ کریگا تو اس سے نسب ثابت ہوگا ورنہ نہیں۔

(۱) معتدة الرجعی ... وان ولدت لاكثر من سنتین ولو لعشرین سنة فاکثر لاحتمال امتداد طهرها وعلوقها فی العدة مالم تقر بمضی العدة والعدة تحتمله وكانت الولادة رجعة لو فی الاثر منهما او لتمامها لعلوقها فی العدة لانی الاقل للشک وان ثبت نسبه (درمختلر) وعبارة الفتح وغیره مالم تقر بانقضه العدة فان اقرت بانقضائها والعدة تحتمله بان تكون ستین يوما علی قول الامام وتسعة وثلاثین علی قولهما ثم جلت بولد لایثبت نسبه الا اذا جلت به لأقل من ستة أشهر من وقت الاقرار فانه یثبت نسبه للیقین بقیام الحمل وقت الاقرار فیظہر کذبها (شامی صفحہ ۲۳۱ جلدہ)

اور اگر مطلقہ بائنہ یا مغلظہ نے عدت گزرنے کا اقرار کر لیا تو چھ ماہ سے کم میں بچہ پیدا ہونے کی صورت میں بچہ کا نسب اسی شوہر سے ثابت ہو گا لیکن اگر چھ ماہ یا اس سے زائد مدت کے بعد ولادت ہوئی تو بچہ کا نسب اس سے ثابت نہیں ہو گا۔

طلاق کے بعد مراہقہ کے بطن سے پیدا ہونے والے بچہ کا نسب
اگر کوئی لڑکی بالکل جوان تو نہیں مگر جوانی کے قریب ہے اور اسی حالت میں طلاق واقع ہو گئی تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر نو ماہ سے کم میں بچہ پیدا ہوا تو اس کا نسب اسی طلاق دینے والے شوہر سے ثابت ہو گا اور اگر اس کی طلاق کے بعد پورے نو ماہ میں بچہ پیدا ہوا تو بچہ کا نسب ثابت نہیں ہو گا۔ ہاں اگر لڑکی تین مہینے کی عدت کے اندر یہ اقرار کر لے کہ مجھے حمل ہے تو بچہ حرامی نہ ہو گا بلکہ اس اقرار کے بعد بچہ دو سال کے اندر اندر تک پیدا ہونے میں بھی نسب اسی شوہر سے ثابت ہو گا۔ ۲

شوہر کی وفات کے بعد ولادت سے بچہ کا نسب

شوہر کی وفات کے بعد اگر بچہ چھ ماہ کے اندر اندر پیدا ہو گیا تو اس کا نسب مطلقاً باپ سے ثابت ہو گا اور اگر چھ ماہ کے بعد اور دو سال کے اندر اندر بچہ پیدا ہوا اور عورت نے عدت گزار لینے کا اقرار بھی نہیں کیا تو بھی بچہ ثابت النسب ہو گا اور اگر عدت گزار لینے کا اقرار کر لیا اور چھ ماہ سے کم مدت میں ولادت ہوئی تو بھی

- (۱) كما يثبت بلا دعوة احتياطاً في مبتوتة جلاء به لاقل منهما من وقت الطلاق لجواز وجوده وقته ولم تقرر بمضيها كما مر ولو لتماها لاثبت النسب الخ الا بدعوته لانه التزمه (درمختار) فلو اقررت به فكالرجعي كما قدمناه عن الفتح (شامی صفحہ ۲۳۲ جلد ۵)
- (۲) فان كانت المبتوتة صغيرة يجامع مثلها فجاءت بولد لتسعة اشهر لم يلزمه حتى تأتي به لاقل من تسعة اشهر عند ابى حنيفة ومحمد وقال ابو يوسف يثبت النسب منه الى سنتين والخ وان كانت مطلقة طلاقاً رجعياً وكذلك الجواب عندهما وعنده يثبت الى سبعة وعشرين شهراً لانه يجعل واطياً في آخر العدة وهي الثلاثة الاشهر ثم تأتي به لاكثر مدة الحمل وهو سنتان وان كانت الصغيرة ادعت الحمل في العدة فالجواب فيها او في الكبيرة سواه (هداية صفحہ ۴۳۱ جلد ۶)

بچہ ثابت النسب ہوگا مگر چھ ماہ یا اس سے زیادہ مدت میں ولادت سے بچہ کا نسب ثابت نہیں ہوگا۔

عقد نکاح کے بعد رخصتی سے قبل ولادت سے نسب

ابھی صرف عقد نکاح ہوا تھا باضابطہ رخصتی نہیں ہوئی تھی کہ بچہ پیدا ہو گیا اور شوہر انکار بھی نہیں کرتا تو بچہ اسی شوہر سے ثابت النسب ہوگا کیونکہ جب انکار نہیں کرتا ہے تو ممکن ہے کہ خفیہ طور سے دونوں کی ملاقات ہو گئی ہو۔ اور اگر شوہر انکار کرتا ہے تو لعان کا حکم ہوگا۔ ۲

شوہر پر ویس میں تھا کہ بچہ پیدا ہو گیا

شوہر دور دراز ملک میں ہے کئی سال سے گھر نہیں آیا اور ادھر اس کی بیوی کو بچہ پیدا ہو گیا اور شوہر انکار بھی نہیں کرتا تو بچہ کا نسب اسی شوہر سے ہوگا کیونکہ ہو سکتا ہے کہ کسی وقت چپکے سے آکر مل گیا ہو اور کسی قانونی مجبوری کی وجہ سے اس کو ظاہر نہ کیا ہو۔ اور اگر خدا نخواستہ شوہر آکر نہ بھی ملا ہو اور پھر بھی شوہر خاموش ہے بچہ کا انکار نہیں کرتا تو بچہ کا نسب اسی شوہر سے ثابت ہوگا اور نسب ثابت ہونے کا مطلب اس وقت یہ ہوگا کہ بچہ اگرچہ ولد الزنا ہے مگر حضور کی حدیث (الولد للفراش وللعاهر الحجر) کی وجہ سے ہم کو منع کر دیا گیا ہے کہ ہم اس کو حرامی کہیں اس لئے بچہ اسی شوہر کی طرف منسوب ہوگا۔

(۱) ولو مات عنها قبل الدخول او بعده ثم جلت بولد من وقت الوفاة الى سنتين يثبت النسب منه وان جلت به لاكثر من سنتين من وقت الوفاة لا يثبت النسب هذا كله اذا لم تقر بانقضالعدة وان اقرت وذلك فى مدة تنقضى فى مثلها العدة الطلاق والوفاء سواء ثم جلت به لاقل من ستة اشهر من وقت الاقرار يثبت النسب والا فلا (عالمگیری صفحہ ۵۲۷ جلد ۱)

(۲) قال اصحابنا تلجوت ثلاث النسب مراتب (الاولى) النكاح الصحيح وما هو فى معناه من النكاح الفاسد والحكم فيه انه يثبت النسب من غير دعوة ولا ينتفى بمجرد انتفى وانما ينتفى باللعان فان كلنا ممن لا لعان بينهما لا ينتفى نسب الولد كذا فى المحيط (عالمگیری صفحہ ۵۳۶ جلد ۱)

اور اگر شوہر بچہ کا انکار کرے تو لعان کا حکم ہو گا۔

زنا سے بچہ پیدا ہوا تو اس کا نسب ثابت نہیں

اگر کسی شخص کے زنا سے بچہ پیدا ہوا اور عورت و مرد اس کا خود اقرار بھی کرتے ہیں کہ ہم دونوں سے یہ بچہ ہے تو بھی اس بچہ کا نسب اس مرد سے ثابت نہیں ہو گا اور اس بچہ کے سلسلے میں اس کو کوئی شرعی حق نہیں ملے گا۔ ۲

حاملہ زانیہ سے خود زانی نے نکاح کیا پھر بچہ پیدا ہوا

ایک عورت کو زنا سے حمل قرار پا گیا پھر خود زنا کرنے والے نے اس زانیہ سے نکاح کر لیا تو اگر نکاح کے بعد چھ ماہ یا چھ ماہ سے زائد مدت میں بچہ پیدا ہوا تو اس کا نسب اس زنا کرنے والے مرد سے ثابت ہو جائے گا۔ (مگر یہ نسب نکاح کی وجہ سے ثابت ہو گا نہ کہ زنا سے) اور اگر نکاح کے بعد چھ ماہ سے کم ہی مدت میں بچہ پیدا ہو گیا تو اس بچہ کا نسب ثابت نہیں ہو گا۔ ۳

منکوحہ غیر مطلقہ سے دوسرے مرد کا نکاح اور اسکی اولاد کا نسب

ایسی عورت سے کسی نے نکاح کر لیا جس کا خاوند زندہ ہے اور اس نے اس کو طلاق بھی نہیں دی ہے اور نکاح کرنے والے کو اس کا علم بھی ہے تو یہ نکاح ناجائز اور باطل ہے اس سے جو اولاد ہوگی اس کا نسب زوج ثانی سے ثابت نہیں زوج اول

- (۱) ان الفراش علی اربع مراتب وقد اکتفو بقیام الفراش بلا دخول کتزوج المغربی بمشرقیہ بینہما سنتہ فولدت لستہ اشہر مذ تزوجہا لتصورہ کراۃ او استخدا ما فتح (درمختار) بلا دخول المراد نفیہ ظاہرا والا فلا بد من تصورہ وامکانہ ولذا لم یثبتو النسب من زوجة الطفل ولا من ولدت لاقل من سنتہ اشہر علی ما مر تفصیلہ (شامی صفحہ ۲۴۵ جلد ۵)
- (۲) اذا اقر انه زنی بهذه الحرة وان هذا الولد منها من الزنا وصدقته المرأة فی ذلك لا یثبت الولد من الرجل (فتاویٰ عبدالحی صفحہ ۲۴۶ باب ثبوت النسب)
- (۳) ولو زنی بامرأة فحملت ثم تزوجها فولدت ان جلت به لستہ اشہر فصاعدا ثبت نسبه وان جاءت به لاقل من سنتہ اشہر لم یثبت نسبه (عالمگیری صفحہ ۵۴۰ جلد ۱)

اگر انکار نہ کرے تو اسی سے نسب ثابت ہوگا۔ (لقولہ علیہ السلام الولد للفراش وللعاهر الحجر) اگر شوہر اول انکار کر دے تو بچہ ولد حرام ہوگا۔ اور اگر زوج ثانی کو اس کا علم نہیں کہ وہ عورت منکوحہ ہے یا غیر منکوحہ بلکہ لاعلمی کی وجہ سے نکاح کر لیا تھا پھر اس سے بچہ پیدا ہونے کے بعد معلوم ہوا کہ اس کا شوہر اول موجود ہے میں نے بغیر طلاق کے نکاح کیا تھا تو بیوی اول ہی کو ملے گی مگر بچہ کا نسب شوہر ثانی سے ثابت ہوگا۔ ۲

مفقود کی بیوی سے نکاح کے بعد اولاد کا نسب

مفقود شخص کی بیوی سے قانون فتح کے بعد نکاح کیا اور اس سے اولاد ہوئی پھر مفقود شخص واپس آگیا تو عورت شوہر اول کو ملے گی مگر اولاد کا نسب دوسرے شوہر سے ثابت ہوگا۔ ۳

نکاح باطل و فاسد کے نسب کے سلسلے میں فرق

نکاح باطل کے ذریعہ ولادت سے نسب ثابت نہیں ہوگا کیونکہ اس صورت میں وطی کرنا زنا ہے جیسے محارم سے نکاح کرنا باطل ہے خواہ محرمات نسبہ ہوں یا صہریہ یا رضاعیہ اسی طرح غیر مذہب مثلاً کافر یا قادیانی وغیرہ سے نکاح باطل ہے۔ مگر میاں بیوی دونوں کافر ہوں تو ان کی اولاد کا نسب اسلام کے بعد بھی ثابت ہوگا۔ نیز اس طرح یکے بعد دیگرے دو بہنوں کو نکاح میں جمع کیا یا دیگر محارم کو جمع کیا یا بغیر گواہ کے نکاح ہوا تو یہ نکاح باطل ہے ان تمام صورتوں میں نسب ثابت نہیں ہوگا۔ اور اگر نکاح فاسد کے ذریعہ ولادت ہوئی تو اس نکاح کو ختم کر دیا جائے گا

(۱) وهذا اذا لم يعلم بان لها زوجا غيره فكيف اذا ظهر زوج غيره فلا شك في عدم ثبوته من الثاني (شامی ۲۴۸ جلد ۵)

(۳۰۲) غاب عن امرأته فتزوجت باخر وولدت اولاداً ثم جله الزوج الاول فالاولاد للثاني على المذاهب (درمختلر) غاب عن امرأته الخ شامل لما اذا بلغها موته او طلاقه فاعتدت وتزوجت ثم بان خلافاً (شامی صفحہ ۲۴۷ جلد ۵)

مگر نسب اس سے ثابت ہوگا کیونکہ اس میں شبہ کے طور پر وطی کی گئی ہے اور وطی بالشبہ سے نسب ثابت ہوتا ہے جیسے دو بہنوں یا دو باہمی رشتہ دار عورتوں سے ایک ساتھ ایک ہی عقد میں نکاح کر لیا یا ایک بہن کی عدت میں دوسری بہن سے نکاح کیا یا کسی عدت گزار نے والی عورت سے نکاح کر لیا۔ یا چار سے زیادہ عورتوں سے نکاح کر لیا یا پانچویں سے چوتھی کی عدت میں نکاح کیا۔ یا آزاد عورت کے ہوتے ہوئے باندی سے نکاح کیا یا کسی ذی کافر نے مسلمان عورت سے نکاح کر لیا تو یہ تمام نکاح فاسد ہیں۔ اگر ان نکاحوں کے بعد بچہ پیدا ہوگا تو اس بچہ کا نسب نکاح کرنے والے سے ثابت ہوگا۔

یہی حکم نکاح موقوف (جیسے نکاح فضولی) کا بھی ہے اس میں بھی ولادت سے نسب ثابت ہو جائے گا۔

(نوٹ) فقہ و فتاویٰ کی کتابوں میں نکاح باطل پر بھی فاسد کا اطلاق کر دیا جاتا ہے لیکن مبسوط و معتمد کتب میں کہیں اس کی تصریح بھی کر دی جاتی ہے اس لئے اس کی تحقیق کر لینی چاہئے۔

ٹیسٹ ٹیوب سے بچہ کی پیدائش سے نسب

موجودہ سائنسی دور میں ٹیسٹ ٹیوب کے ذریعہ تناسل و تولید کا عمل کیا

(۱) (لأنه نکاح باطل) ای فالوط فیہ زنا لایثبت به النسب بخلاف الفسד فإنه وطه بشبهة فیثبت به النسب ولذا تكون بالفساد فراشا لا بالباطل (شامی صفحہ ۲۰۲ جلد ۵) قوله (فی نکاح فاسد) وحکم الدخول فی النکاح الموقوف کالدخول فی الفسد فیسقط الحد ویثبت النسب الخ ومثله تزوج الاختین معا ونکاح الاخت فی عدة الاخت ونکاح المعتدة والخامسة فی عدة الرابعة والائمة علی الحرۃ وفی المحيط تزوج ذمی مسلمة فریق بینهما لانه وقع فاسدا فظاهر انهما لا یحدان وان النسب یتثبت فیہ والعدة ان دخل الخ نکح کافر مسلمة فولدت منه لایثبت النسب منه ولا تجب العدة لانه نکاح باطل الخ وفسر القہستانی هنا الفاسد بالبطل ومثله بنکاح المحارم وبلکراه من جهتها او بغير شهود الخ ونکاح المعتدة بما اذا لم یعلم بانها معتدة لكن یرد علی ما فی المجتبى مثل نکاح الاختین معا الخ اذ لو تأخر احدهما عن الآخر فالمتأخر باطل قطعاً (شامی صفحہ ۲۷۴ تا ۲۷۵ جلد ۴)

جاتا ہے اس سے نسب ثابت ہونے کی دو صورتیں ہیں۔ (۱) اول یہ کہ جن عورت و مرد کا مادہ منویہ اور بیضۃ المنی کو باہم خلط کیا گیا ہے اگر وہ اجنبی ہیں شرعی نکاح کا رشتہ ان کے مابین نہیں ہے تو ظاہر بات ہے کہ یہ صورت ناجائز اور زنا کے حکم میں ہے لہذا اس شکل میں بچہ کا نسب کسی سے ثابت نہیں ہوگا۔

(۲) دوسری صورت یہ ہے کہ جن دو مرد و عورت کے مادہ منویہ کو خلط کیا گیا ہے وہ آپس میں شرعی میاں بیوی ہیں۔ خواہ مادہ کو انجکشن کے ذریعہ رحم تک پہنچایا جائے یا دونوں کے مادہ کو کسی ٹیوب میں مخصوص مدت تک رکھ کر اس میں تولید کی صلاحیت پیدا کی جائے اور پھر اسے رحم میں منتقل کیا جائے یا ایک بیوی کے مادہ کو (جو حمل کی متمثل نہیں) شوہر کے مادہ کیساتھ دوسری بیوی کے رحم میں منتقل کیا جائے۔ تو راقم الحروف کی رائے میں اگر یہ صورت بھی بلا ضرورت ہو تو ناجائز ہوگی کیونکہ اس سے کریم انسان کے تناسل کیساتھ کھلوڑ اور خالق قدرت کے تخلیقی نظام میں تغیر و تبدل کی جرأت کرنا ہے۔ نیز اس میں مرد کو جلق کرنا اور عورت کی دایہ وغیرہ کے سامنے بے پردگی بھی ہوتی ہے جو بلا وجہ حرام ہے۔

البتہ اگر عورت استقرار حمل کی صلاحیت نہیں رکھتی اور تناسل کی سخت حاجت ہو تو جائز طریقہ سے خالص میاں بیوی کے مادہ کو خلط کر کے جس میں کسی غیر کے مادہ کا ذرا بھی شائبہ نہ ہو تو جواز کی صورت نکل سکتی ہے مگر احوط اجتناب کرنا ہی ہے۔

خیر اگر ممانعت کے باوجود بھی کوئی اس طرح میاں بیوی کے مادہ سے تولید کر اہی لے تو بچہ کا نسب اس کے باپ سے ثابت ہو جائے گا اور اس کی ماں وہ ہوگی جس کے بطن سے ولادت ہوئی ہے البتہ جس عورت کے مادے کو لیا گیا ہے اس کو بھی ماں کہنا اور ماں جیسا برتاؤ کرنا چاہئے ایک بچہ کو دو ماں کی طرف منسوب کرنے میں کوئی قباحت نہیں۔

حضرت فاطمہؑ کے علاوہ سب کا نسب باپ سے ثابت ہوتا ہے
 شریعت حقہ میں نسب باپ کی طرف سے ثابت ہوتا ہے یعنی باپ جس
 خاندان اور جس برادری کا ہو گا اولاد بھی اسی سے شمار ہوگی اگرچہ ماں کا نسب اس
 کے خلاف ہو مثلاً باپ سید ہے اور ماں غیر سیدہ تو بچہ باپ کی طرف منسوب ہو کر
 سید شمار ہوگا۔ لیکن بنی فاطمہ اس سے مستثنیٰ ہیں حضرت امام حسن اور امام حسینؑ کا
 نسب حضرت فاطمہؑ کے واسطہ سے حضورؐ کی طرف منسوب ہوتا ہے اور یہ صرف
 حضرت فاطمہؑ ہی کی خصوصیت ہے آپؑ نے ان کو سیدۃ النساء فرمایا ہے اور حضرت
 حسن و حسین کی غایت شرافت و خصوصیت ہے کہ ان دونوں کو بھی آپؑ نے سید
 شباب اہل الجنۃ سے موسوم کیا ہے لہذا حضرت فاطمہ کی اولاد کے علاوہ کسی عورت
 کی جانب سے نسب ثابت نہیں ہو گا خواہ وہ سیدہ ہی کیوں نہ ہو اس میں باپ کا ہی اعتبار
 کیا جائے گا چنانچہ حضرت جابرؓ سے مرفوع روایت ہے کہ آپؑ نے ارشاد فرمایا کہ:
 کل بنی انثی ینتمون الی تمام اولاد مؤنث اپنے (مذکر) عصبہ (یعنی
 عصبۃ الا ولدی فاطمۃ فانا باپ کی طرف) منسوب ہوتی ہے مگر میری
 ولیہا وعصبہا۔ فاطمہ کی اولاد کا میں ولی اور میں عصبہ ہوں۔

فقط واللہ اعلم بالصواب

خدائے وحدہ لا شریک لہ کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ اس نے خزینۃ الفقہ جلد ثانی
 کو تکمیل تک پہنچایا اب اس کی بارگاہ میں امید کی لو لگا کر دست بدعا ہوں کہ آگے کام
 کو آسان سے آسان تر کر دے اور اس حقیر سی خدمت کو شرف قبولیت سے نواز کر
 ذخیرہ آخرت بنادے۔ ربنا تقبل منا انک انت السميع العليم۔ آمین

العبد محمد کوثر علی سبحانی مظاہری

(۱) (روی الحکم ماخوذ فتاویٰ دارالعلوم دیوبند صفحہ ۷۰ جلد ۱۱) ویؤخذ من هذا ان
 من کانت امها علویۃ مثلا وابوها عجمی یکون العجمی کفوالها وان کان شرف ما لان النسب
 للابلہ ولہذا جا دفع الزکاة الیہا فلا یعتبر التفاوت بینہما من جهة شرف الام ولم ار من صرح
 بهذا واللہ عالم (شامی صفحہ ۲۱۰ تا ۲۱۱ جلد ۴)

مراجع و ماخذ

نام کتاب	نام مصنف	کتب خانه
قرآن مجید		
احادیث		
صحیح البخاری	امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل البخاری	اصح المطابع، رشیدیہ دہلی
اصح الصحیح لمسلم	ابو الحسین مسلم بن الحجاج بن مسلم القشیری	اصح المطابع، رشیدیہ دہلی
سنن ابوداؤد	ابوداؤد سلیمان بن الاشعث البجستانی	اصح المطابع، نبراس بکڈ پو دیو بند
جامع الترمذی	ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ الترمذی	اسلامی کتب دیو بند
سنن نسائی	ابو عبد الرحمن احمد بن شعبہ نسائی	اصح المطابع
سنن ابن ماجہ	ابو عبد اللہ محمد بن یزید بن ماجہ القزوینی	مکتبہ ندیم اینڈ کمپنی دیو بند
مسند احمد	امام ابو عبد اللہ احمد بن محمد بن حنبل الشیبانی	یاسر ندیم اینڈ کمپنی دیو بند
شرح معانی الآثار	امام ابو جعفر احمد بن محمد الازدی الطحطاوی	مطبع مینہ مصری
در اللہام بالکتاب		یاسر ندیم اینڈ کمپنی دیو بند
مشکوٰۃ المصابیح	محی السنۃ محمد بن مسعود البغوی (ولی الدین محمد الخطیب الترمذی)	اصح المطابع اینڈ کمپنی دہلی

تفاسیر

تفسیر القرآن العظیم (تفسیر ابن کثیر)	حافظ عماد الدین بن کثیر	مکتبہ دارالاشاعت دیو بند
روح المعانی	علامہ شہاب الدین السید محمود آلوسی البغدادی	مکتبہ زکریا دیو بند
تفسیر مظہری	قاضی ثناء اللہ عثمانی مجددی پانی پتی	حافظ کتب خانہ مسجد روڈ کوئٹہ
تفسیر القاسمی	علامہ الشام محمد جمال الدین قاسمی	لدر احیاء التراث العربی بیروت لبنان

نام کتاب	نام مصنف	کتب خانہ
بیان القرآن	حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی	تاج پبلشرز دہلی
معارف القرآن	حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ پاکستانی	ربانی بکڈ پولال کنواں دہلی

شرح حدیث

نوی شرح مسلم (صحیح مسلم)	محی الدین ابوزکریا محی بن شرف النووی	اصح المطابع، رشیدیہ دہلی
فتح الباری (شرح صحیح البخاری)	حافظ احمد بن حجر العسقلانی	دار الفکر بیروت لبنان
عمدة القاری (شرح صحیح البخاری)	علامہ بدرالدین ابو محمد محمود بن احمد العینی	دار الطباعة العامرة مصر
مرآة المفاتیح (شرح مشکوٰۃ المصابیح)	علامہ ابن السلطان القاری	بنگلہ اسلامک اکیڈمی دیوبند
حجة الله البالغة	حکیم الاسلام حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی	
الدریۃ فی تخریج احادیث الہدایۃ (بر حاشیہ ہدایۃ)	علامہ ابو الفضل احمد بن علی بن محمد العسقلانی	یاسر ندیم اینڈ کمپنی دیوبند
تکملہ فتح الکلبم (شرح مسلم)	حضرت مولانا محمد تقی عثمانی صاحب پاکستان	المکتبۃ الاشرفیہ دیوبند
اعلاء السنن	علامہ ومولانا ظفر احمد العثماني التھانوی	ادارۃ القرآن دارالعلوم الاسلامیہ کراچی پاکستان
منظار حق جدید (شرح مشکوٰۃ)	علامہ نواب قطب الدین خاں دہلوی	ادارۃ اسلامیات دیوبند
حاشیہ ابوداؤد	محمد ثبیر محمد حیات السبکی	اصح المطابع، یاسر اینڈ کمپنی دیوبند
معارف الحدیث	حضرت مولانا محمد منظور صاحب نعمانی	الفرقان بکڈ پولیشر آباد لکھنؤ

فقہ اسلامی

المختصر القدوری	ابوالحسن بن احمد بن محمد بن جعفر بغدادی	تاج کمپنی چوک بازار سہارنپور
-----------------	---	------------------------------

نام کتاب	نام مصنف	کتب خانه
هدایه	علامه برهان الدین علی بن ابی بکر الرغینانی	کتب خانه رشیدیہ دہلی
فتح القدیر (شرح ہدایہ)	محقق کمال الدین محمد ابن ہمام الحنفی	دار احیاء التراث العربی بیروت
بدائع الصنائع	ملک العلماء علاء الدین الکاسانی	مطبع شرکات العلمیہ مصر
بحر الرائق (شرح کنز الدقائق)	علامہ زین الدین ابن نجیم المصری	دار الکتاب دیوبند
الدالمختار (مطبوعہ حاشیہ شای)	علاء الدین الحسکفی	مکتبہ زکریا دیوبند
ردالمحتار (معروف بہ شای)	علامہ محمد امین ابن عابد بن الشای	مکتبہ زکریا دیوبند
الجوهرة المیر علی مختصر القدوری	شیخ الاسلام ابوبکر بن علی بن محمد الحداد	دار الکتاب دیوبند
الفتاویٰ الہندیہ (عالمگیری)	شیخ نظام و جماعت من علماء الہند	دار الکتاب دیوبند
شرح الوقایہ	علامہ عبید اللہ بن مسعود بن تاج الشرعیہ	مکتبہ تھانوی دیوبند
عمدة الرعاۃ (حاشیہ شرح وقایہ)	حضرت مولانا عبدالحی فرنگی بکلی رحمۃ اللہ علیہ	مکتبہ تھانوی دیوبند
فتاویٰ تاضیحا (بر حاشیہ عالمگیری)	امام فخر الدین حسن بن منصور اوزجندی	دار الکتاب دیوبند
فتاویٰ بزازیہ (بر حاشیہ عالمگیری)	محمد بن شہاب المعروف بابن ابو ازکر دی	دار الکتاب دیوبند
الاشباہ والنظائر	شیخ زین العابدین بن ابراہیم بن نجیم	دار الکتاب العلمیہ بیروت لبنان
حاشیہ ہدایہ (بر ہدایہ)	ابوالحسنات محمد عبدالحی بن عبدالحلیم الملکنوی	یاسر ندیم اینڈ کمپنی دیوبند
فتاویٰ رشیدیہ	امام ربانی حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی	دری کتب خانہ دہلی
فتاویٰ عبدالحی	حضرت مولانا ابوالحسنات محمد عبدالحی لکھنؤی	مکتبہ تھانوی دیوبند
بہشتی زیور	حضرت مولانا اشرف علی تھانوی	فرید بکڈ پونیا محل دہلی
امدہم الفتاویٰ	حکم الامت حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ	زکریا بک ڈپو دیوبند
الحیلة الناجزہ للحیلة العاجزہ	مجدد ملت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی	مکتبہ رضی دیوبند
تمییم الحقائق (شرح کنز)	الامام فخر الدین عثمان بن علی الرطبی الحنفی	دار الکتاب العلمیہ بیروت لبنان

نام کتاب	نام مصنف	کتب خانہ
طحاوی علی مراقی الفلاح جواہر الفقہ کتاب الفسخ والتفریق	العالم علامہ احمد بن محمد بن اسماعیل الطحاوی حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب عثمانی حضرت علامہ مولانا عبد الصمد صاحب رحمانی	دار الکتب دیوبند مکتبہ سیرت النبی جامع مسجد دیوبند شعبہ نشر و اشاعت امارت شرعیہ پھلواری شریف پٹنہ زکریا بک ڈپو دیوبند
فتاویٰ دارالعلوم دیوبند	حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب مفتی اعظم دارالعلوم دیوبند	زکریا بک ڈپو دیوبند
کنایت المفتی فتاویٰ محمودیہ	مفتی اعظم مولانا کنایت اللہ صاحب فقیہ الامت حضرت مولانا مفتی محمود الحسن صاحب مفتی اعظم ہند	نعمانی پریس دہلی زکریا بک ڈپو دیوبند
احسن الفتاویٰ آپ کے مسائل اور انکاح	فقیہ العصر حضرت مولانا رشید احمد صاحب حضرت مولانا یوسف صاحب لدھیانوی	زکریا بک ڈپو دیوبند کتب خانہ نعیمیہ دیوبند
فتاویٰ نظامیہ فتاویٰ رحیمیہ	حضرت مولانا مفتی نظام الدین صاحب اعظمی حضرت قاری مولانا مفتی عبدالرحیم صاحب لاچپوری	مساجد بکڈ پو دہلی مکتبہ رحیمیہ فشی اسٹریٹ راندر سورت گجرات
اسلامی عدالت	فقیہ العصر حضرت مولانا حضرت مولانا قاضی مجاہد الاسلامی صاحب قاسمی	قاضی پبلشرز اینڈ ڈسٹری بیوٹرز ۷/۱۱ بلڈنگ نظام الدین دہلی
مجموعہ قوانین اسلامی	حضرت مولانا سنت اللہ صاحب رحمانی	آل انڈیا مسلم پرسنل لا بورڈ اوکھلا دہلی

حضرت سبحانی کی دیگر تصنیفات

- ۱ خزانۃ الفقہ فی مسائل النکاح (جلد اول)
- ۲ خزانۃ الفقہ فی مسائل الطلاق (جلد دوم)
- ۳ خزانۃ الفقہ فی مسائل الوقف (جلد سوم)
- ۴ الجہد الکوثری علی ختم البخاری
- ۵ محسن مومن قوم حضرت پیر مشارح رحمۃ اللہ علیہ
- ۶ سلسلہ شطاریہ اور اس کے چند بزرگان
- ۷ تذکرہ حضرت شیخ عبدالرحیم متالا اور ان کی دینی خدمات
- ۸ دینی کارندوں کے لئے رہنما
- ۹ آہ میرے والد حاجی محمد کلیم اور ان کی شب بیداری
- ۱۰ مدارس کو تبلیغی و خانقاہی نظام سے جوڑنے کی درخواست اور چند فائدے